

الْبَيَانُ الْمُبِينُ فِي
اِخْتِبَارِ الْجُرْحِ السَّطِيحِ

لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ
أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ تَيْمِيَّةَ أَحْمَدَ رَأْيَ
(٦٦١ ~ ٧٢٨ هـ)

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ
أَحْمَدُ مَصْطَفَى قَاسِمُ الطَّرِيطَاوَى

مَرَاجَعَةٌ

أَحْمَدُ عَمْرُو السَّوْدِيُّ حَوْصَلَى

دَارُ الْفَضِيلَةِ



البيان المبين في
أخبار الجرح والسيئة

دار الفضيحة

للنشر والتوزيع والتصدير

الإدارة: القاهرة - ٢٣ شارع محمد يوسف القاضي -

كلية البنات - مصر الجديدة - ت وفاكس ٦٦٢٢٢٢

المكتبة: ٧ شارع الجمهورية - عابدين - القاهرة - ت ٣٩٠٩٢٣١

الإمارات: دبي - ديرة - صر ١٥٧٦٥ ت ٦٩٤٩٦٨ فاكس ٦٢١٢٧٦

جميع الحقوق محفوظة للنّاشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المحقق

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد
المبعوث رحمة للعالمين .

وبعد :

فموضوع الجن والشياطين من الموضوعات التي تشغل بال
الإنسان ، ويرغب الواحد منا في معرفة ما يجده من تأثيرات هذه
القوى الخفية على البشر .

والقرآن الكريم قرر أن تأثير الشياطين في عمل الإنسان ثابت .
﴿ .. شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ
الْقَوْلِ غُرُورًا .. ﴾ (١) .

ثم تختم الآية بقوله تعالى : ﴿ .. وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ .. ﴾ (٢) .
فلا يقع في الكون إلا مراد الله ، ولا تأثير للشياطين والجن
فيما أراد الله - عز وجل - لأنهم من خلقه .

والتسليم بمراد الله ، يعنى الانقياد لأوامره ، والاستسلام لما
أمر رسوله ﷺ ، وهذا يعنى تفويض الأمر إلى الله فيما يغيب عن
الإنسان .

وعالم الجن كعالم الإنس ، هم مخلوقون كبنى آدم ، فالإيمان

(١) سورة الأنعام ، الآية ١١٢

(٢) سورة الأنعام ، الآية ١١٢

بوجودهم واجب ، والاعتراف بمنزلهم إقرار بما فى كتاب الله عز وجل ، والجن إما كافر - وهم الشياطين - وزعيمهم إبليس ، وينقسمون بحسب درجة قمردهم إلى : عفريت ومارد وشيطان ، وإما مؤمن : وهو الجن المؤمن . هذه الدرجات التى تحتنا من خلال معرفتها على التمسك بما فى كتاب ربنا والعمل بسنة نبينا ، وترك ما لا يتعلق بنا نحن البشر ، فنحن مسئولون عن الظاهر ، والله أعلم بالخفى .

الحق

* * *

عملي في التحقيق

- قمت بعون الله - عز وجل - بالآتي :
- ١ - تخريج الآيات القرآنية .
- ٢ - تخريج الأحاديث النبوية .
- ٣ - التعريف بالأعلام الواردة في الرسالة .
- ٤ - بيان ما أشكل من نصوص الكتاب .
- ٥ - توضيح بعض ما ورد في الكتاب من مسائل فقهية ، واصطلاحات أصولية .
- ٦ - وضع عناوين للكتاب .
- ٧ - مهذت الكتاب بتوطئة تُعرّف بابن تيمية .
- ٨ - ميزت بين تعلقاتي وتعليقات الشيخ محمد منير الدمشقي بنجمة وضعتها على تعليقاته وذكرت اسمه بعدها .
- ٩ - قمنا بوضع الفهارس الفنية في آخر الكتاب ^(١) .

* تنبيه :

سبقني الشيخ محمد منير الدمشقي إلى نشر الكتاب ، ولم يدر ما عنوانه في الأصول التي اعتمد عليها وسماه :

« إيضاح الدلالة في عموم الرسالة » .

ولكن من خلال قراءتي وجدت أن العنوان غير مطابق

(١) الفهارس من وضع المراجع (أحمد عبد التواب) .

لموضوع الكتاب ، واخترت عنواناً يناسب موضوعه وهو :
« البيان المبين فى أخبار الجن والشياطين » .
وفقنا الله تعالى لعمل الخير ، وخير العمل ، وأعاننا على نشر
كتب التراث .

المحقق
أحمد مصطفى أحمد قاسم الطرطاوى
مهام السنة النبوية المطهرة

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمته شيخ الإسلام ابن تيمية

* اسمه ومولده :

هو الإمام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحاراني الدمشقي ، الإمام ، الفقيه ، المجتهد ، المحدث ، الحافظ ، الأصولي ، الزاهد ، ولد يوم الاثنين عاشر ربيع الأول ، سنة إحدى وستين وستمائة بحِرَّان .

* ذَكَرَ أَهْلُ بَيْتِهِ وَمَا اشْتَهَرُوا بِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ :

نشأ الإمام - رحمه الله - في بيت علم وفضل ، فقد كان أبوه الإمام عبد الحليم ابن تيمية ، إمام من أئمة الحنابلة قال فيه الذهبي : « قرأ المذهب حتى أتقنه على والده ، وَدَرَسَ وَأَفْتَى وَصَنَّفَ ، وصار شيخ البلد بعد أبيه - الإمام عبد السلام - ، وكان إماماً مُحَقِّقاً ، وإنما اختفى بين نور القمر وضوء الشمس ، يشير إلى أبيه (عبد السلام) وابنه (الإمام ابن تيمية) ، فإن فضائلهما وعلومهما غَطَّتْ على فضائله وعلومه » ^(١) ، وقد قيل عن سبب تسميته بـ (تيمية) فقيل - والكلام لابن النجار الحافظ - : « كانت أمُّه تسمى تيمية ، وكانت واعظة فَنُسِبَ إليها وعُرفَ بها » ^(٢) .

* ذَكَرَ بَعْضُ شُيُوخِ الْإِمَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ :

سمع - رحمه الله - من شيوخ وعلماء كثيرين لا يحصرهم

(١) ذيل طبقات الحنابلة (ج ٢ / ٣١٠ - ٣١١) لابن رجب .

(٢) فوات الوفيات (ج ١ / ٦٣) لابن شاکر .

العدد ، فمنهم : الحافظ ابن عبد الدائم مُحدَّث عصره ، وابن أبي اليسر ، والمجد بن عساكر ، ويحيى بن الصيرفي الفقيه ، والشيخ شمس الدين بن أبي عمر ، وخلق كثير .

* ذِكْرُ العلوم التي نَبَغَ فيها :

برع - رحمه الله - في علوم الشريعة : من فقهه ، وتفسيره ، وحديثه وأصوله ، حتى بلغ فيها مبلغاً عظيماً شهد له به أهل العلم من عصره .

وفى نبوغه في علم التفسير يقول الحافظ الذهبي : « وأما التفسير فمسلم إليه ، وله من استحضر الآيات من القرآن وقت إقامة الدليل بها على المسألة قوة عجيبة ، وإذا رآه المُقرئ تَحَيَّرَ فيه لفرط إمامته في التفسير وعظم اطلاعه ... »^(١) .

ويقول المحدث عمر بن علي البزار في علم - الإمام ابن تيمية - في الحديث : « ولقد سمع غير كتاب علي غير شيخ من ذوى الروايات الصحيحة العالية » .

أما دواوين الإسلام الكبار : (« كمسند أحمد » ، و « صحيح البخارى » ، و « مسلم » ، و « جامع الترمذى » ، وسنن أبي داود ، والنسائى ، وابن ماجه ، والدارقطنى ، فإنه - رحمه الله - سمع كل واحد منها عدة مرات ، وأول كتاب حفظه في الحديث « الجمع بين الصحيحين » للإمام « الحميدى » ، قلَّ كتابٌ من فنون العلم إلا وقف عليه ، وكان الله قد خصه بسرعة الحفظ وإبطاء النسيان ...)^(٢) .

* زهده - رحمه الله - :

قال الإمام ابن الكرمى المقدسى : « وأما زهده فقد جعله الله

(١) غاية الأمانى لأبى المعالى الألوسى (ج ٢ / ١٦٠ - ١٦١) ، ذيل طبقات الحنابلة (ج ٢ / ٣٩١) .

(٢) الأعلام العلية في مناقب الإمام ابن تيمية (ص ٢٠) للبزار .

له شعارًا من صغره ، ولقد اتفق كل مَنْ رآه خصوصًا من أطال ملازمته أنه ما رأى مثله فى الزهد فى الدنيا ، ولم يُسمَعْ أنه - رحمه الله - رَغِبَ فى زوجة حسناء ولا أسرتة حوراء ، ولا شَدَّ على دينار ولا درهم ، ولا زاحم فى طلب الرئاسات ، ولا زُئى فى تحصيل المباحات ، مع أن الملوك والأمراء والتجار كانوا طَوَّعَ أمره ، خاضعين لقوله ، وادَّين أن يتقربوا إلى قلبه ، مهما أمكنهم مظهرين لإجلاله » ^(١) .

* شدته على أهل البدع والأهواء :

قال العلامة ابن شاکر الکتبی فى تاریخه : « كان - رحمه الله - سيفًا مسلولًا على المخالفين ، وشَجًّا فى حُلُوق أهل الأهواء والمبتدعين ، وإمامًا قائمًا ببيان الحق ونصرة الدين ، طنت بذكره الأمصار ، وضنت بمثله الأعصار ... » ^(٢) .

* استنهاضه الهمم لجهاد التار :

لقد كان - رحمه الله - له فضل كبير فى الحث على مواجهة الغزو التارى لبلاد الشام وَيَذْكُرُ فى هذا المقام - المؤرخون - فالمقريزى يقول : « ركب ابن تيمية البريد إلى مهنا بن عيسى ، واستحضره للجهاد ، وَرَكَّبَ بعده إلى القاهرة ، واستنْفَرَ السلطان ، وواجه بالكلام الغليظ أمراءه وعسكره ، وأنزل قلعة الجبل ، وكان وصوله فى اليوم الثامن من خروجه من دمشق ، وحضَّ على الجهاد فى سبيل الله ، ثم عاد إلى دمشق ، وقد حرَّضَ الدولة على قتال التار » .

(١) الكواكب الدرية فى مناقب المجتهد ابن تيمية (ص ٨٤) مرعى بن يوسف ابن الكرمى .

(٢) فوات الوفيات لابن شاکر الکتبی (ج ٦٥/١) .

ويقول ابن كثير : « وكان الشيخ تقي الدين بن تيمية يدور كل ليلة على الأسوار ، يُحَرِّضُ الناس على الصبر والقتال ، ويتلو عليهم آيات الجهاد والرياءط » ^(١) .

* شجاعته في قتال التتار الغزاة :

قال الإمام محمد بن عبد الهادي المقدسي : « أخبرني أمير من أمرائهم في حرب التتار قال : قال لي الإمام ابن تيمية - ونحن بمرج الصُفر - وقد تراءى الجمعان يا فلان : أَوْفَيْنِي موقف الموت . قال : فَسُقْتُهُ إلى مقابلة العدو ، وهم منحدرون كالسيل ، تلوح أسلحتهم من تحت العُبار المنعقد عليهم ... » ^(٢) .

* ثناء العلماء - من أهل عصره - عليه :

(أ) قال المؤرخ ابن سيد الناس اليعمرى في ترجمة ابن تيمية - فيما ينقله عنه الشوكاني في البدر الطالع - ما نصه :

« وأما نقله للفقه ومذاهب الصحابة والتابعين فضلاً عن المذاهب الأربعة فليس له فيه نظير ، وقد أثنى عليه جماعة من أكابر علماء عصره فمن بعدهم » ^(٣) .

(ب) قال العلامة كمال الدين بن الزملكاني - وكان من المعادين لابن تيمية - ما نصه : « كان إذا سئل عن فن من العلم ظنَّ السامع والرائي أنه لا يعرف غير ذلك الفن ، وحكم أن أحداً لا يعرفه مثله ، وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جالسوه استفادوا منه في مذاهبهم أشياء ، ولا يُعرفُ أنه ناظر أحداً فانقطع منه - (أى غلبَ) - ولا تكلم في علم من العلوم - سواء كان من

(١) المقفى الكبير (ج ١/٤٥٩ - رقم ٤٦٢) للمقريزي ، البداية والنهاية (ج ١٤ ص ١٤ - ١٦) لابن كثير .

(٢) العقود الدرية في مناقب ابن تيمية (ص ١٢٠) لابن عبد الهادي المقدسي .

(٣) البدر الطالع (ج ١/٧٢ - ٧٣) للإمام الشوكاني .

علوم الشرع أو غيرها إلا فاق أهله فيه ، وقد اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها » ^(١) .

(ج) وقال الإمام ابن فضل الله العمرى الشافعى فى كتابه (مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار) فى ترجمة ابن تيمية :
« نادرة العصر ، علم الزُّهَاد ، تقى الدين ، هو البحر من أى النواحي جئته ، رضع ثدى العلم منذ فطم ، واتخذ العلم والعمل صاحبين ... » ^(٢) .

* اهتمام المعاصرين بحياته ومؤلفاته :

لقيت حياة شيخ الإسلام وآراؤه عناية واسعة بين العلماء المعاصرين ، نذكر منهم على سبيل المثال : الشيخ محمد بهجت البيطار ، ومحمد أبوزهرة ، والعلامة محمد منير الدمشقى ، والدكتور محمد خليل هراس ، والشيخ محمد رشيد رضا ، ومن المستشرقين الأستاذ هنرى لاوست ، حيث خصص رسالة للسياسة والاجتماع عند ابن تيمية » ^(٣) .

* وفاته مسجوناً بالقلعة :

وقد امتحن الإمام - رحمه الله - بسبب فتاويه التى خالف فيها أهل الرئاسة والسلطان وبعض من انحاز إليهم من المتعصبين من أهل البدع والحاسدين للشيخ - رحمه الله - وسُجِنَ بسبب ذلك

(١) غاية الأمانى (ج ١٥٨/٢) ، ذيل طبقات الحنابلة (٣٩١/٢) .

(٢) غاية الأمانى (١٦٣/٢) .

(٣) من الكتب المعاصرة التى شرحت جوانب شخصية الإمام « حياة شيخ الإسلام ابن تيمية » للعلامة محمد بهجت البيطار - طبع المكتب الإسلامى ، « الإمام ابن تيمية حياته وعصره » للشيخ محمد أبوزهرة (تراجع ص ٣٠٠ ، ٥٠٩) ، « ابن تيمية بطل الإصلاح الدينى » لمحمود مهدى الاستانبولى - طبع المكتب الإسلامى ، « الإمام ابن تيمية » للدكتور محمد يوسف موسى ، « ابن تيمية السلفى » للدكتور محمد خليل هراس ، « نظريات ابن تيمية فى السياسة والاجتماع » هنرى لاؤست . راجع منه : (ص ١١٦ ، ١١٧) .

عدة مرات حتى كان آخرها بالقلعة ، ثم توفي وهو فى سجنه يوم الاثنين العشرين من ذى القعدة سنة (٧٢٨ هـ) ، ويصف المؤرخون - أمثال ابن كثير والمقرئى وابن شاکر - جنازة الإمام فيقولون :

« وحضرت الجنازة فى الساعة الرابعة من النهار ، ووضعت فى الجامع والجند يحفظونها من شدة الزحام ، وصلى عليه الإمام محمد بن تميم ، ثم صلى عليه بجامع دمشق ، وحمل من باب البريد واشتد الزحام ، وخرج الناس من الجامع من أبوابه كلها من شدة الزحام ، وكل باب أعظم زحمة من الآخر . . وكان دفنه عصرًا ، وغلق الناس حوانيتهم ولم يتخلف عن الحضور إلا ناس قليل ، ومن عجز عن الزحام ، وحضرها من الرجال والنساء أكثر من مائتى ألف (٢٠٠,٠٠٠) ^(١) .

وزاد البزار فقال : « واتفق جماعة ممن حضر حينئذ وشاهد الناس والمصلين عليه أنهم يزيدون على خمسمائة ألف (٥٠٠,٠٠٠) وقال العارفون بالنقل والتاريخ : لم يسمع بجنازة بمثل هذا الجمع إلا جنازة أحمد بن حنبل ، وما وصل خبر موته إلى بلد إلا وصلى عليه فى جوامعها ومجامعها ، خصوصًا : أرض مصر ، والشام ، والعراق وتبريز ^(٢) ، والبصرة ، وقراها ، وغيرها » ^(٣) .

(١) البداية والنهاية (١٣٢/١٤ - ١٣٦ ، ١٣٧) ، المقفى الكبير (ج ١ / ٤٥٩ - ٤٧٠) ، ذيل طبقات الخنابلة (٤٠٧/٢) لابن رجب .

(٢) تبريز مدينة بأذربيجان كما فى (معجم البلدان ١٥/٢ رقم ٤٠٢٤٣٤) .

(٣) الأعلام العلية فى مناقب ابن تيمية (ص ٨٧ - ٨٩) .

وتراجع الأعلام : (ج ١ / ١٤٤) لخير الدين الزركلى ، معجم المؤلفين (١ / ١٦٣ - رقم ١٢١٦) ، نعمان الألوسى « جلاء العينين فى محاكمة الأحمدين » ، « الشهادة الزكية فى ثناء الأئمة على ابن تيمية » لمرعى بن يوسف الكزيمى الحنبلى - طبع دار الرسالة ، تذكرة الحفاظ (٤ / ١٤٩٦ - ١٤٩٧) للحافظ الذهبى ، النجوم الزاهرة (ج ٩ / ٢٧١ ، ٢٧٢) لابن تغرى بردى . وللمؤلف ابن تيمية كتاب (مقدمة فى أصول التفسير) حققها الشيخ محمود نصار ، وطبع فى مكتبة التراث الإسلامى بالقاهرة .

* مصنفاته :

اختلف المؤرخون لسيرة الإمام في عدد مصنفاته ، فذهب الحافظ البرزالي : أنها تقع في أربعة آلاف كراس وأكثر ، وأكد على ذلك العلامة صفى الدين الحنفى فى « القول الجلى » .
وذكر ابن شاکر فى « فوات الوفيات » : أن عدد مصنفات ابن تيمية ثلاثمائة مجلد ، وقد ألف ابن القيم رسالة فى أسماء مؤلفات ابن تيمية :

ولعل أشهر هذه المؤلفات :

- ١ - منهاج السنة النبوية فى نقد كلام الشيعة والقدرية .
 - ٢ - درء تعارض العقل والنقل .
 - ٣ - الجواب الصحيح فىمن بدل دين المسيح .
 - ٤ - مجموع فتاواه جُمعت فى ٣٥ مجلدًا .
 - ٥ - اقتضاء الصراط المستقيم .
 - ٦ - الصارم المسلول على شاتم الرسول .
 - ٧ - شرح العقيدة الأصفهانية .
- ... وغيرها كثير من الرسائل المفردة ، التى جمعها وحفظها بعض الأئمة فى مؤلفاتهم ، كهذه الرسالة التى بين يديك ، فقد أودعها الإمام ابن عروة الحنبلى فى كتابه (الكواكب الدرارى) كما سيأتى قريباً .

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة العلامة محمد منير الدمشقي

الحمد لله الذي امتنَّ علينا بإرسال الأنبياء والرسل ؛ لبيان طريق الرشاد ، والصلاة والسلام على نبينا محمد المبعوث إلى جميع الخلق ، عربها وعجمها ، قاصيها^(١) وذانيها^(٢) ، حضرها والباد^(٣) ، وآله وصحبه السالكين منهج السداد .

(أما بعد) فيقول العاجز إلى مولاه القدير الغني محمد منير ابن عبده أغا النقلي الدمشقي الأزهرى^(٤) : لما كنت كثير التشوف إلى سماع الأخبار عن الكتب المؤلفة النافعة ، لا سيما ما كان على طريق السلف الصالح من تحقيق الحق بالأدلة الثابتة في القرآن الحكيم والسنة الغراء ، أسأل من أعرفه أنه رحل إلى بلد كذا ، وزار مكتبة كذا ، عن الكتب العلمية الخطيئة التي رآها في رحلته ، فيخبرني بها ، فأختار منها ما يئاسب حالنا وزماننا فاستنسخه ؛

(١) قاصيها : بعيدها ، ويقصد (البعيد عن الجزيرة العربية) (المراجع) .

(٢) ذانيها : قريبها ، ويقصد (الجزيرة العربية أو البلاد المجاورة لها) (المراجع) .

(٣) الباد : من يسكنون البادية مقابل من يسكنون القرى والبلاد .

(٤) محمد منير (أو منير) بن عبده أغا النقلي الدمشقي الأزهرى ، منشئ دار الطباعة المنيرية وصاحبها ، وكان أزهرياً سلفياً .

من آثاره : نموذج من الأعمال الخيرية في إدارة المطبعة المنيرية ، وتحقيقه كتاب (إحكام الأحكام في شرح عمدة الأحكام) لابن دقيق العيد . توفي سنة ١٣٦٧ هـ الموافق ١٩٤٨ م بالقاهرة ، وهو طابع الأصل الذي اعتمدنا عليه وعلق عليه .

معجم المؤلفين (ج ٣/٧٣٦ - رقم ١٦١٥٣) ، الأعلام (ج ٧/١١٢) .

بواسطة طُلاب العلم العاملين ؛ ليكون أحرى وأضبط للنقل ، ولا أثق
بالتساخين الذين لا دراية لهم بالعلم ، لعدم أمن وقوع تحريف^(١)
أو تصحيف^(٢) كما هو الشأن في ذلك .

وقد رحل بعض طُلاب العلم^(٣) إلى البلاد الإسلامية الشاسعة
البعيدة ، وَزَّارَ كثيراً من المكاتب الأهلية والمحلية فَعَثَرَ على كتب
كثيرة خَطِيئة ، فَأَثَبَتْ اسم ما استحسنته واعتقد أن نفعه عظيم في
مُذَكِّرة له ، وقد اجتمعتُ به أخيراً ، وطلبت منه الإعلام عما
استحسنته من الكتب النافعة ، فأطلعني على المُذَكِّرة ، فاخترت
منها أسماء عدَّة مؤلفات ، فأرسلت أَسْتَنْسخها للاطلاع عليها ، فإن
كانت مُلائمة للنشر فأنشرها ، أو لا فأحفظها عندي في مكتبتى
الخصوصية ؛ للإفادة والاستفادة، وقد جاءني بعض الرسائل بعد
التَّسْخِخ والمقابلة على النسخة الأصلية ، فطالعتها ، فوجدتُ كثيراً
منها يصلح للنسخ ، ولما كانت لا تخلو الرسالة عن إيضاح بعض
الكلمات أو بيان بعض المجل جعلت عليها تعليقاً وقت مطالعتي
إياها ؛ ليكون أنفع وأفيد للجمهور . وقد آثرت بالنشر هذه الرسالة ،
وهي للإمام العلامة شيخ الإسلام أبى العباس تقي الدين ابن تيمية
الحرَّانى الدمشقى المتوفى سنة ٧٢٨ هـ ، لأنها أصغرُها حَجْماً ،
وأيسرها مطالعة ، وأهمها موضوعاً . وقد ذكر هذه الرسالة الإمام
علاء الدين أبو الحسن على بن الحسين بن عروة المشرقى^(٤) فى

(١) التحريف : يقال : حوِّف الشيء : أماله (المراجع) .

(٢) التصحيف : كتابة الكلام أو قراءته على غير صحته ، لاشتباه الحروف ، كأن
تكتب الباء أو تنطق تاءً أو ياءً أو ثاءً ... وهكذا (المراجع) .

(٣) هكذا وأظنها (أحد طلبة العلم) (المراجع) .

(٤) ابن عروة : هو على بن حسين بن عروة المشرقى ثم الدمشقى الحنبلى ،
ويعرف بابن زكنون (أبو الحسن) ، محدث ، فقيه حنبلى . ولد سنة ٧٥٥ هـ بدمشق ،
من تصانيفه : الكواكب الدرارى فى ترتيب مسند الإمام أحمد على أبواب البخارى فى
أكثر من مائة وعشرين مجلداً ، وشرح المغنى فى مجلدات . توفى فى دمشق سنة ٨٣٧ هـ .
معجم المؤلفين (ج ٢ / ٤٣٠ - رقم ٩٤٠٤) ، الأعلام (٢٨٠ / ٤) .

كتابه (الكواكب الدرارى فى ترتيب مسند الإمام أحمد على أبواب البخارى) ^(١) ونسبها إلى ابن تيمية ^(٢)، ولما لم يذكر لها اسماً ولم أعثر على اسم لها سميتها (إيضاح الدلالة فى عموم الرسالة) .
والله أسأل حسن الختام .

محمد بن الرزقي

* * *

(١) كتاب الكواكب الدرارى فى ترتيب مسند أحمد على أبواب البخارى فى أكثر من مائة وعشرين مجلداً . معجم المؤلفين (٤٣٠/٢) .
وقال عنه الزركلى فى الأعلام : كبير جداً ، ما زال مخطوطاً إلا ما طبع منه على هيئة رسائل ، كهذه الرسالة التى بين أيدينا (المراجع) .
(٢) هو شيخ الإسلام ابن تيمية المنسوب إليه هذا الكتاب ، وسبقت ترجمته فى المقدمة (المراجع) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَقَدِّمَةُ الْمُصَنَّفِ

قال شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين ابن تيمية - قدس الله روحه - :

(فصل) يجب على الإنسان أن يَعْلَمَ أن الله عزَّ وجلَّ أرسل محمداً ﷺ إلى جميع الثَّقَلَيْنِ ، الإنس والجن ، وأوجب عليهم الإيمان به وبما جاء به وطاعته ، وأن يُحَلِّلُوا ما حَلَّلَ الله ورسوله ، ويحرِّمُوا ما حرَّم الله ورسوله ، وأن يوجبوا ما أوجب الله ورسوله ، ويُحِبُّوا ما أحبه الله ورسوله ، وَيَكْرَهُوا ما كرهه الله ورسوله ، وأن كُلَّ مَنْ قامت عليه الْحُجَّةُ برسالة محمد ﷺ من الإنس والجن ، فلم يؤمن به استحق عقاب الله تعالى ، كما يستحقه أمثاله من الكافرين الذين بُعِثَ إليهم الرسول (ﷺ) ^(١)، وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين وسائر طوائف المسلمين أهل السنة والجماعة ^(٢) وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين .

(١) ما بين القوسين ساقط من الأصل (المراجع) .

(٢) قال العلامة الدكتور محمد خليل هراس في تعريف أهل السنة : « قوله : أهل السنة والجماعة بدل من الفرقة ، والمراد بالسنة الطريقة التي كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه قبل ظهور البدع والمقاتلات ، والجماعة في الأصل القوم المجتمعون ، والمراد بهم هنا سلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين الذين اجتمعوا على الحق الصريح من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ » انتهى .

« من شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية بشرح خليل هراس ص ١٧ - طبعة دار الدعوة ، وراجع معالم الانطلاقة (٥٧ - ٦١) لمحمد عبد الهادي المصري (فصل نشأة تسمية أهل السنة) » .

* إثبات وجود الجن :

لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في وجود الجن^(١) ، ولا في أن الله أرسل محمداً ﷺ إليهم^(٢) ، وجمهور طوائف الكفار على إثبات الجن .

أما أهل الكتاب من اليهود والنصارى فهم مُقَرَّونَ بهم كإقرار المسلمين وإن وجد فيهم من ينكر ذلك ، وكما يوجد في المسلمين^(٣)

(١) * قال ابن دريد : الجن خلاف الإنس ، يقال : جنه الليل وأجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد إذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن ، وكان أهل الجاهلية يسمون الملائكة جنًا لاستتارهم عن العيون ، والجنّ والجنّة واحد ، وقال ابن عقيل : إنما سُمّي الجن جنًا لاجتنانهم واستتارهم عن العيون ، ومنه سُمّي الجنين جنيناً ، والجنة للحرب جنة لسترها ، ولا ينتقض هذا بالملائكة ، لأن الأسماء المشتقة لا تناقض ، والشياطين العصاة من الجن وهم ولد إبليس والمردة أعتاهم وأغواهم وهم أعوان إبليس . قال الجوهري : كل عات مترد من الجن والإنس والدواب شيطان . قال جرير :

أيام يدعو نني الشيطان من عزلي وهن يهوينني إذ كنت شيطانا

(منير الدمشقي)

(٢) قال الحافظ ابن عبد البر : لا يختلفون أنه ﷺ بعث إلى الإنس والجن ، وهذا مما فضل به على الأنبياء ، وقال إمام الحرمين في « الإرشاد » : وقد علمنا أنه ﷺ مبعوث إلى الثقلين ، وقال ابن تيمية : اتفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين . قال ابن حجر بعد أن نقل هذه الأقوال في الفتح : قلت : وثبت التصريح بذلك في حديث « وكان النبي ﷺ يبعث إلى قوم ، وبعث إلى الإنس والجن » . فتح الباري (ج ٦ ص ٣٩٧) .

وقال الإمام ابن مفلح المقدسي : « الجن مكلفون في الجملة يدخل كافرهم النار ومؤمنهم الجنة لا أنه تصوير تريباً كالبهائم ... » . (المبدع في شرح المقنع) (ج ٥٩/٢) وهو ما ذهب إليه البخاري كما في (الفتح ج ٣٩٥/٦) .

(٣) * هكذا في الأصل ولعله الكتابيين .

وهاك نص كلام بعض الأئمة في ذلك . قال إمام الحرمين في « الشامل » : إن كثيراً من الفلاسفة وجماهير القدرية وكافة الزنادقة أنكروا الشياطين والجن رأساً ولا يبعد لو أنكروا ذلك من لا يتدبر ولا يتثبت بالشرعية وإنما العجب من إنكار القدرية مع نصوص =

من ينكر ذلك ، يوجد في طوائف المسلمين كالجهمية^(١) والمعتزلة^(٢) .
من ينكر ذلك ، وإن كان جمهور الطائفة وأئمتها مقرّين بذلك .

* * *

= القرآن وتواتر الأخبار واستفاضة الآثار ، ثم ساق جملة من نصوص الكتاب والسنة تركناها للاكتفاء بما ذكره المصنف في هذه الرسالة .

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني : وكثير من القدرية يشبّون وجود الجن قديماً وينفون وجودهم الآن ومنهم من يُقرُّ بوجودهم ويزعم أنهم لا يُزَوْنَ لِرِزْقِ أجسامهم ، ونفوذ الشعاع فيها ، ومنهم من قال : إنما لا يُزَوْنَ لأنهم لا ألوان لهم (منير الدمشقي) . قال إمام الحرمين : والتمسك بالظواهر والآحاد تكلف مناف لإجماع كافة العلماء في عصر الصحابة والتابعين على وجود الجن والشياطين والاستعاذة بالله تعالى من شرورهم ولا يراغم مثل هذا الاتفاق متدين متشيث بمسكة من الدين .

(١) الجهمية : أصحاب جهم بن صفوان ، ظهرت بدعته بترمذ ، وقتله مسلم بن أحوز المازني بمرور في آخر ملك بني أمية ، وافق هو وطائفته المعتزلة في نفى الصفات الواجبة لله ، ولهم بدع أخرى .

الملل والنحل للشهرستاني (٨٦/١) ، الفصل في الملل والأهواء (٢/٣ - ٣ ، ١٨٨) لابن حزم ، الفرق بين الفرق (١٩٩) لعبد القاهر البغدادي ، شرح الطحاوية (٥٢٣ - ٥٢٢) .

(٢) المعتزلة : فرقة من الفرق المخالفة لأهل السنة ، يُقال : إن أول من أسسها واصل ابن عطاء ، ولهم مقالات مشهورة ، منها : نفى الصفات ، القول بالقدر ، تخليد مرتكب الكبيرة في النار ، الخروج على الأئمة وقتالهم .

الملل والنحل (٤٣/١ - ٥١) ، الفصل (١٩٢/٤ ، ١٩٣) لابن حزم ، الفرق بين الفرق (١٨) ، شرح الطحاوية (٥٢١) ، مذاهب الإسلاميين (ج ١/٤٧ ، ١٤٧) للدكتور عبد الرحمن بدوي .

تواتر الأخبار عن الأنبياء وغيرهم بوجود الجن

وهذا لأن وجود الجن ^(١) تواترت به أخبار الأنبياء تواتراً معلوماً بالاضطرار ، ومعلوم بالاضطرار أنهم أحياء عقلاء ، فاعلون بالإرادة ، بل مأمورون منهيون ، ليسوا صفات وأعراضاً قائمة بالإنسان أو غيره كما يزعمه بعض الملاحدة ، فلما كان أمر الجن متواتراً ^(٢) عن الأنبياء تواتراً ظاهراً تعرفه العامة والخاصة لم يمكن لطائفة كبيرة من الطوائف المؤمنين بالرسول أن تُنكرهم ، كما لم يُمكن لطائفة كبيرة من الطوائف المؤمنين بالرسول إنكار الملائكة ، ولا إنكار معاد الأبدان ، ولا إنكار عبادة الله وحده لا شريك له ،

(١) تواترت نصوص العلماء في الرد على من أنكر وجود الجن ، فمن هؤلاء الإمام أبو بكر بن العربي في (أحكام القرآن) حيث يقول : « وقد أنكر جماعة من كفر الأطباء والفلاسفة الجن ، وقالوا : إنهم بسائط ، ولا يصح طعائهم ، وهذا اجتراء على الله واجترأ عليه ، وقد مهدنا الرد عليهم في كتب الأصول ، ويثبنا جواز وجودهم عقلاً لعموم القدرة الإلهية ، وأوضحنا وجوب وجودهم شرعاً بالخبر المتواتر من القرآن والسنة ... » . [أحكام القرآن (ج ٤ ص ١٨٦٤)] .
وقال الرازي المفسر : « اختلف الناس قديماً وحديثاً في ثبوت الجن ونفيه ، والنقل الظاهر عن أكثر الفلاسفة إنكاره . وأما جمهور أرباب الملل والمصدقين للأنبياء فقد اعترفوا بوجود الجن واعترف به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة » .

[مفاتيح الغيب (١٣١/٣٠) ، وانظر : الألوسي روح المعاني (ج ٨٣/٣٠) وابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل (ج ١٣١/٥) ، وابن حجر في فتح الباري (ج ٣٩٦/٦ - ٣٩٧) ، والقاسمي في محاسن التأويل (ج ٣٦٢/٣ - ٣٦٣) ، والقرطبي في تفسيره (ج ٥/١٩ - ٦)] .
(٢) الأحاديث الدالة على وجود الجن كثيرة متواترة ذكرها الكتاني في (نظم المتناثر في الحديث المتواتر) ص ٢٢١ .

وقال في شرح الخليل عن البرزالي - المحدث - أن الصواب في حكم من أنكر وجودهم من المعتزلة أنه كافر ؛ لأنه يجحد نص القرآن والسنة المتواترة ، والإجماع الضروري .
وفي عمدة القاري : « تواترت به أخبار الأنبياء تواتراً معلوماً ، وفي إرشاد الساري : دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع إجماع العلماء كافة في عصر الصحابة والتابعين وتواتر نقله » .

ولا إنكار أن يرسل الله رسولا من الإنس إلى خلقه ونحو ذلك ، مما تواترت به الأخبار عن الأنبياء تواتراً تعرفه العامة والخاصة ، كما تواتر عند العامة والخاصة مجيء موسى إلى فرعون ، وغرق فرعون ، ومجيء المسيح إلى اليهود ، وعداوتهم له ، وظهور محمد ﷺ بمكة ، وهجرته إلى المدينة ، ومجيئه بالقرآن والشرائع الظاهرة وجنس الآيات الخارقة التي ظهرت على يديه ، كتكثير الطعام والشراب ، والإخبار بالغيوب الماضية والمستقبلية التي لا يعلمها بشر إلا بإعلام الله ، وغير ذلك ، ولهذا أمر الله رسوله ﷺ بسؤال أهل الكتاب عما تواتر عندهم كقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ^(١) ، فإن من الكفار من أنكر أن يكون لله رسول بشر ، فأخبر الله أن الذين أرسلهم قبل محمد كانوا بشرًا ، وأمر بسؤال أهل الكتاب عن ذلك ، وكذلك سؤالهم عن التوحيد وغيره مما جاء به الأنبياء وكفر به الكافرون . قال تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ ^(٣) ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ ^(٤) ، وكذلك شهادة أهل الكتاب بتصديق ما أخبر به من أنباء الغيب التي لا يعلمها إلا نبي أو من أخبره نبي ، وقد علموا أن محمدًا لم يتعلم من أهل الكتاب شيئًا ، وهذا غير شهادة أهل الكتاب له نفسه بما يجدونه من نعته في كتبهم كقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ ^(٥) ، وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ ^(٦) وأمثال ذلك .

(٢) سورة الرعد ، الآية ٤٣ .

(١) سورة النحل ، الآية ٤٣ .

(٤) سورة الأحقاف ، الآية ١٠ .

(٣) سورة يونس ، الآية ٩٤ .

(٦) سورة الأنعام ، الآية ١١٤ .

(٥) سورة الشعراء ، الآية ١٩٧ .

نماذج مما تواتر عليه أهل العلم :

وهذا بخلاف ما تواتر عند الخاصة من أهل العلم كأحاديث الرؤية^(١) وعذاب القبر وفتنته^(٢) ، وأحاديث الشفاعة^(٣) ، والصراط ، والحوض^(٤) ، فهذا قد ينكره بعض من لم يعرفه من أهل الجهل والضلال .

(١) ما قاله الإمام إشارة منه إلى عقيدة السلف : أن الله يراه المؤمنون في الآخرة وجاءت في هذا الأمر أحاديث متواترة تلقاها العلماء بالقبول واتفق عليها أهل السنة .

تُراجع : [مجموع الفتاوى (٣/٣٩٠) ، التوحيد (١/٤٠٦ - ٤٢٠) لابن خزيمة ، معارج القبول (٢/٢١٧) ، شرح الطحاوية (٢١٠) ، الصواعق المرسلة (١/٢٨٠) ، شرح أصول الاعتقاد (٢/١٥٩) للطبري ، رؤية الله ص (١٥٦) للدارقطني] .

(٢) يعتقد أهل السنة والجماعة ويؤمنون بما أخبر به النبي ﷺ « بعد الموت من فتنة القبر وعذابه ونعيمه إلى أن تقوم الساعة » .

تُراجع فيه : [نظم المتناثر (٥٠) ، إثبات عذاب القبر (١٣١) للبيهقي ، شرح الطحاوية (٣٩٦ - ٤٠١) ، الشريعة للإمام الآجري (٣٥٩) ، شرح اعتقاد السلف للالكائي (٢/١٦٦) ، شرح الفقه الأكبر (١٤٨)] .

(٣) يشير - رحمه الله - إلى ما اتفق عليه السلف من أن النبي ﷺ « يشفع يوم القيامة في الخلائق ، وجاءت في ذلك أحاديث متواترة صحيحة عن جمع من الخلائق ترد على من أنكرها من المعتزلة والخوارج » .

تُراجع فيه : [الشريعة للآجري (٣٣١) ، مجموع الفتاوى (٣/١٤٥ - ١٤٨) ، فتح الباري (١١/٤٤٦) ، شرح الفقه الأكبر (١٣٨) لعلي القاري ، شرح الطحاوية (٢٣٣) ، نظم المتناثر (٢٣٥) للكتاني] .

(٤) هما من عقائد السلف ومعناها : أن الناس يعبرون فوق الصراط يوم القيامة . وهذا الصراط مضروب على متن جهنم ، ومعنى الحوض : أن المؤمنين يردون حوض النبي ﷺ ويشربون منه ، ومن شرب منه لا يظمأ أبداً .

تُراجع فيه : [شرح أصول الاعتقاد (ج ٢/١٥٩) ، مجموع الفتاوى (٣/١٤٨) ، الشريعة للآجري (٢٥٣ - ٣٥٧) ، فتح الباري (١١/٤٦١ ، ٤٧٢ - ٤٧٥) ، التذكرة (٣٤٧) ، (٣٨١) للقرطبي] .

موقف العلماء من الجن :

ولهذا أنكر طائفة من المعتزلة كالجبائي^(١)، وأبى بكر الرازي^(٢).. وغيرهما دخول الجن فى بدن المصروع^(٣)، ولم ينكروا وجود الجن^(٤) إذ لم

(١) الجبائي : هو أبو على محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي ، ولقب الجبائي نسبة إلى مجيأ بلد من أعمال جوزستان ، وهو شيخ أبى الحسن الأشعري ، ويعد من أئمة المعتزلة ، ورئيس علماء الكلام فى عصره ، وإليه نسبة الطائفة (الجبائية) . ولد سنة ٢٣٥ هـ ، ومات ودفن بجبى من قرى البصرة سنة ٣٠٣ هـ ، له تفسير حافل مطول ، رد عليه الأشعري .

انظر : [مذاهب الإسلاميين (١/٢٨٠ - ٢٧٨) ، معجم البلدان (١٣/٢ - رقم ٢٩٠٠) ، معجم المؤلفين (٣/٤٧٢) ، الأعلام (٦/٢٥٦)] (المراجع) .

(٢) أبو بكر الرازي : المقصود به محمد بن زكريا الطبيب نص على ذلك العلامة الشبلى فى أحكام الجن . ولد سنة ٢٥١ هـ ، وتوفى سنة ٣١١ هـ ، اشتهر بمؤلفاته الطبية . انظر : [معجم المؤلفين (٣/٣٠٤)] .

(٣) وقد نقل الإمام فخر الدين الرازي فى التفسير الكبير (٧/٧٨) كلام الجبائي وغيره ممن أنكروا دخول الجنى فى الإنسان وقد رد عليهم غير واحد من أهل السنة كالقرطبي فى تفسير قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ . [البقرة : ٢٧٥] ، وقال : « فى هذه الآية دليل على فساد إنكار الصُّرْع من جهة الجن ، وزعم أنه من فعل الطبايع ، وأن الشيطان لا يسلك فى الإنسان ولا يكون منه مس ... » . انظر : [أحكام القرآن للقرطبي (٣/٢٣٠)] .

وقال الإمام ابن المنير المالكي ردًا على الزمخشري المعتزلى فى إنكاره لذلك : « هذا القول - إنكار لدخول الجن فى بنى آدم - من تخطيط الشيطان بالقدرية . واعتقاد السلف وأهل السنة أن هذه أمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع ، وإنما القدرية تحُصَاء العلانية فلا جرم أنهم ينكرون كثيراً مما يزعمونه مخالفًا لقواعدهم من ذلك : السحر وخبطة الشيطان ومعظم أحوال الجن ، وإن اعترفوا بشيء من ذلك فعلى غير الوجه الذى يعترف به أهل السنة ويُنبئ عنه ظاهر الشرع » . نقله العلامة القاسمى فى تفسيره (ج ٣/٣٦١) ، ونقل مثله عن سعد الدين التفتازانى (محاسن ٣/٣٦٣) ، وعن الإمام البقاعى (٣/٣٦٢) ، وقرر مثل ذلك الإمام ملا على القارى فى شرح الفقه الأكبر ١٩٩ - ٢٠٠) .

(٤) نسب بعض الأئمة كالقرطبي إلى أكثر المعتزلة إنكار الجن وإليك نص قوله : « أنكر معظم المعتزلة الشياطين والجن ، ودل إنكارهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياناتهم ، وليس فى إثباتهم مستحيل عقلى ، وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على إثباتهم ، وحق على اللبيب المعتصم بحبل الله أن يثبت ما قضى العقل بجوازه ونص الشرع على ثبوته ... » (ج ٢ ص ٣٥) تفسير القرطبي =

يكن ظهور هذا في المنقول عن الرسول كظهور هذا ، وإن كانوا مخطئين في ذلك ، ولهذا ذكر الأشعري^(١) في مقالات أهل السنة والجماعة أنهم يقولون^(٢) : إن الجنى يدخل في بدن المصروع كما قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾^(٣) ، وقال عبد الله^(٤) بن أحمد بن حنبل : قلت لأبي : إن قوما يزعمون أن الجنى لا يدخل في بدن الإنسى فقال : يا بنى يكذبون هوذا يتكلم على لسانه وهذا مبسوط في موضعه .

إثبات وجود الجن عند الأمم قبل الإسلام :

والمقصود هنا : أن جميع طوائف المسلمين يُقَرُّونَ بوجود الجن ، وكذلك جمهور الكفار كعامة أهل الكتاب ، وكذلك عامة مشركي العرب

= وقد نسب الشيخ أبو على بن رجال المعداني والبرزالي إلى بعض المعتزلة مثل ذلك كما في « نظم المتناثر (٢٢١) للكتاني » .

(١) الأشعري : أبو الحسن على بن إسماعيل الأشعري ، من أئمة أهل السنة ، كان في أول منشئه على مذهب المعتزلة ثم رجع إلى مقالات أهل الشئنة ومعتقد الإمام أحمد بن حنبل .
انظر : [طبقات الشافعية (٣/٣٤٧) لابن السبكي ، البداية والنهاية (١١/١٨٧) لابن كثير ، مذاهب الإسلاميين (ج ١/٤٨٧) للدكتور عبد الرحمن بدوي ، الأعلام (ج ٤/٢٦٣) للزركلي ، تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لابن عساكر (٣٦ ، ٣٧)] .
(٢) نص كلام أبي الحسن في الإنابة عن أصول الديانة (٣٢) قال : « ونقر أن الشيطان يوسوس الإنسان ويُسَكِّكُه ويخبطه خلافاً للمعتزلة والجهمية كما قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ [البقرة : ٢٧٥] » .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٢٧٥

(٤) عبد الله بن أحمد بن حنبل ، ثقة حافظ ، حَدَّثَ عَنْ أَبِيهِ وَعَنْ ابْنِ مَعِينٍ . قال أبو يعلى : كان ثقیلاً ، ثقة . مات في جمادى الآخرة سنة ٢٩٠ هـ .

انظر : [تذكرة الحفاظ (٢/٦٦٥ - رقم ٦٨٥) ، تهذيب التهذيب (٥/١٤١)] . توفي سنة ٢٤٦ هـ ، تراجم أصحاب أحمد (١/٢٠٦) للعلمي ، طبقات الحنابلة (ج ١/١٨٠ - ١٨٨) رقم (٢٤٩)] .

وغيرهم من أولاد سام^(١) والهند وغيرهم من أولاد حام^(٢)، وكذلك جمهور الكنعانيين واليونانيين، وغيرهم من أولاد يافث^(٣)، فجماهير الطوائف تَقَرُّ بوجود الجنِّ، بل يُقَرَّونَ بما يستجلبون به معاونة الجن من العزائم^(٤)، والطلاسم^(٥)، سواء أكان ذلك سائغاً عند أهل الإيمان أو كان شركاً، فإن المشركين يقرءون من العزائم والطلاسم والرقى ما فيه عبادة للجن وتعظيم لهم، وعامة ما بأيدي الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفقه بالعربية فيها ما هو شرك بالجن.

ما يَجُوز من الرُّقى شرعاً :

ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرُّقى التي لا يُفقه^(٦) معناها لأنها مظنة

-
- (١) سام : ابن نوح أبوالعرب وفارس والروم .
انظر : [البداية والنهاية (١١٥/١) ، الكامل فى التاريخ (٦١/١٥)] (المراجع) .
- (٢) حام : قال وهب بن منبه : أبوالسودان .
انظر : [البداية والنهاية (١١٥/١) ، الكامل فى التاريخ (٦٢/١ ، ٦٣)] (المراجع) .
- (٣) يافث : قال وهب بن منبه : هو أبوالترك وأجوج ومأجوج .
انظر : [تاريخ الطبرى (ج/ ٢٠٩) ، الكامل لابن الأثير (٩١/١)] (المراجع) .
- (٤) العزائم : الرُّقى . انظر : [مختار الصحاح (ع ز م / ٤٣٠) ، القاموس (عزم / ١٤٦٨)] .
- (٥) الطلاسم : - جمع طَلَسَم - ومعناه : حُطُوطٌ وأغْدَاذٌ يزعم كاتبها أنه يربط بها روحانيات الكواكب الغلوية بالطبائع السفلية لجلب محبوب أو دفع أذى ، وهو لفظ يوناني لكل ما هو غامض مُبهَم كالألغاز . انظر : [الوسيط (٥٨٢/٢)] .
- (٦) قوله فى الحديث : الرقى هو جمع رقية مثل مدية ، ومدى : العوذة ، والحديث يدل على أن الرقى الموصوفة بكونها شركاً هى التى يستعان فيها بغير الله ، وأما إذا لم يذكر فيها إلا أسماء الله تعالى وصفاته وآياته والمأثور عن النبى ﷺ فذلك حسن جائز أو مستحب وليس بشرك ، قال الخطابى : كان عليه الصلاة والسلام قد رقى ورقى وأمر بها وأجازها إذا كانت بالقرآن أو بأسماء الله تعالى فهى مباحة أو مأمور بها ، وإنما جاءت الكراهة ، والمنع فيما كان منها :
- ١ - بغير لسان العرب ، فإنه ربما كان كفراً . ٢ - أو قولاً يدخله الشرك .
 - وقال السيوطى : قد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط :
 - ١ - أن يكون بكلام الله أو بأسمائه وصفاته .
 - ٢ - وباللسان العربى وبما يعرف معناه .
 - ٣ - وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها ، بل بتقدير الله تعالى . (منير الدمشقى) .

الشُّرك وإن لم يعرف الرَّاقى أنها شرك ، وفى صحيح مسلم عن عوف بن مالك الأشجعى^(١) قال : « كُنَّا نَزُقَى فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : اعْرَضُوا عَلَيَّ رُقَاكُمْ لَا بَأْسَ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُن فِيهِ شَرْكٌ »^(٢).

وفى صحيح مسلم أيضاً عن جابر قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرُّقَى ، فَجَاءَ آلُ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ^(٣) إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ نَزُقَى بِهَا مِنَ الْعَقَرِ وَإِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقَى ؟ قَالَ : فَعَرَّضُوهَا عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا أَرَى بَأْسًا مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ »^(٤).

حكم القرآن عام وإن نزل فى شيء خاص :

وقد كان للعرب ولسائر الأمم من ذلك أمور يطول وصفها ، وأخبار العرب فى ذلك متواترة عند من يعرف أخبارهم من علماء المسلمين ، وكذلك عند غيرهم ، ولكن المسلمين أخبر بجاهلية العرب منهم بجاهلية

(١) عوف بن مالك الأشجعى الغطفانى : صحابى من الشجعان الرؤساء ، أول مشاهده خبير ، وكانت معه راية أشجع يوم الفتح . نزل حمص وسكن دمشق ، له ٦٧ حديثاً ، توفى سنة (٧٣ هـ) . انظر : [الإصابة (ت ٦١٣) ، خلاصة تذهيب الكمال (٢٥٣) ، الأعلام (٩٦/٥)] .
(٢) رواه مسلم (٣٩ ك السلام ب ٢٢) . (ج ٤٣٧/١٤ - نووى) ، وأبو داود (٣٧٢/١٠ - عون المعبود) ، وابن ماجه (٣٥١٥) بلفظ مقارب ، الحاكم (٢١٢/٤) وصححه ووافقه الذهبى ، والبيهقى (٣٤/٩) ، وابن عبد البر (التمهيد ٢/٢٧٢) (المراجع) .

(٣) عمرو بن حزم بن زيد بن لوذان الأنصارى ، أو الضحاك ، وهو من الصحابة ، شهد الخندق وما بعدها واستعمله النبى ﷺ على نجران وكتب له عهداً مطوَّلاً ، فيه توجيه وتشريع . انظر : [الإصابة (ت ٥٨١٢) فى مجموعة الوثائق السياسية (١٠٤ - ١٠٩) نص عهد النبى ﷺ ، الكامل لابن الأثير (١٩٦/٣) ، الأعلام (٧٦/٥)] (المراجع) .

(٤) رواه مسلم بهذا اللفظ (ك السلام ٢١٩٩ - ج ٤٣٧/١٤ - نووى) ، وابن أبى شيبة فى المصنف (٣٩٢/٧ - ٣٩٣) ، وأحمد فى مسنده (ج ١٧٧/١٧ - الفتح الربانى) ، وابن حبان (٣٧٣/١ - رقم ٥٣٣) ، وعبد بن حميد (٣١٤ ، ٣١٥ - رقم ١٠٢٦) فى المنتخب من المسند .

سائر الأمم ؛ إذ كان خير القرون كانوا غُرباً ، وكانوا قد عاينوا وسمعوا ما كانوا عليه فى الجاهلية ، وكان ذلك من أسباب نُزول القرآن ، فذُكِرَ فى كُتُبِ التفسير والحديث والسِّير والمغازى والفقه ، فتواترت أيام جاهلية العرب فى المسلمين ، وإلا فسائر الأمم المشركين هم من جنس العرب المشركين فى هذا ، وبعضهم كان أشدَّ كُفراً وضلالاً من مُشركى العرب وبعضهم أخفُّ .

آيات القرآن خطاب للإنس والجنّ :

والآيات التى أنزلها الله على محمد ﷺ فيها خطابٌ لجميع الخلق من الإنس والجنّ ؛ إذ كانت رسالته عامّة للثَّقَلَيْنِ ، وإنَّ كان من أسباب نزول الآيات ما كان موجوداً فى العرب ، فَلَيْسَ شَيْءٌ من الآيات مُختصّاً بالسَّبَبِ الْمُعَيَّنِ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ بِاتِّفَاقِ الْمُسْلِمِينَ ، وإنما تَنَازَعُوا هل يَخْتَصُّ بنوع السبب المسئول عنه ، وأما ما يعين السبب فلم يقل أحد من المسلمين أن آيات الطلاق ، أو الظهار^(١) ، أو اللعان^(٢) أو حَدَّ الشَّرْقَةِ والمحاريين^(٣) وغير ذلك يختص بالشخص المعين الذى كان سبب نزول الآية ، وهذا الذى يسميه بعض الناس تنقيح المناط^(٤) ، وهو أن يكون الرسول ﷺ حكم فى مُعَيَّنٍ ، وقد

(١) الظهار : لغة مقابلة الظهر بالظهر ، يقال : تظاهر القوم إذا تدابروا كأنه ولى كل واحد منهم ظهره إلى صاحبه ، وشرعاً قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى .
انظر : [أنيس الفقهاء (١٦٢) ، المصباح المنير (٥٢٨/٢ - ٥٢٩) ، التعريفات (١٥٨) - طبعة دار الكتاب اللبناني] .

(٢) اللعان : لغة من اللعن ، وهو الطرد والإبعاد ، وفى الشرع : عبارة عما يجرى بين الزوجين من الشهادات الأربعة ، وسببه قذف الرجل امرأته قذفاً يوجب الحد فى أجنبي .
انظر : [أنيس الفقهاء (١٦٣) للإمام قاسم القنوى ، المصباح المنير (ج ٧٦١/٢) ، التعريفات (٢٠٥) للرجحاني] .

(٣) الحرابة : إشهار السلاح وقطع السبيل وفيه آية المائدة : ﴿ إِنَّمَا جُزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ... ﴾ [المائدة : ٣٣] . انظر : [أنيس الفقهاء (١٧٨)] .

(٤) تنقيح المناط : مصطلح أصولي معناه : تهذيب العلة مما علق بها من الأوصاف التى لا مدخل لها فى العلة ، وذلك بأن يرد النصّ مشتملاً على العلة مقترناً بها بعض الأوصاف التى لا علاقة لها بالحكم .

عَلِمَ أَنَّ الْحَكْمَ لَا يَخْتَصُّ بِهِ ، فَيُرِيدُ أَنْ يَنْقَحَ لِمَنَاطِ الْحَكْمِ ، لِيَعْلَمَ النَّوْعَ الَّذِي حَكَمَ فِيهِ ، كَمَا أَنَّهُ لَمَّا أَمَرَ الْأَعْرَابِيَّ الَّذِي وَقَعَ امْرَأَتُهُ فِي رَمَضَانَ بِالْكَفَّارَةِ ^(١) ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الْحَكْمَ لَا يَخْتَصُّ بِهِ ، وَعَلِمَ أَنَّ كَوْنَهُ أَعْرَابِيًّا أَوْ عَرَبِيًّا أَوْ الْمُوطُوعَةَ زَوْجَتَهُ لَا أَثَرَ لَهُ ، فَلَوْ وَطِئَ الْمُسْلِمَ الْعَجْمِيَّ سَرِيَّتَهُ كَانَ الْحَكْمُ كَذَلِكَ ، وَلَكِنْ هَلِ الْمُؤَثِّرُ فِي الْكَفَّارَةِ كَوْنُهُ مُجَامِعًا فِي رَمَضَانَ أَوْ كَوْنُهُ مَفْطَرًا ، فَالْأَوَّلُ : مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ ^(٢) ، وَأَحْمَدُ ^(٣) فِي الْمَشْهُودِ عَنْهُ ، وَالثَّانِي : مَذْهَبُ مَالِكٍ ^(٤) وَأَبُو

= انظر : [الأحكام (٣٣٥/٣) لِلْأَمْدِيِّ ، [الموجز في أصول الفقه] لِمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسْعَدِيِّ (٢٣٧) ، [الوجيز في أصول الفقه (٢١٦)] .

(١) الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٩٣/٤ - رَقْمُ ١٩٣٦) فَتَحَ ٣٠ - بَابُ إِذَا جَامَعَ فِي رَمَضَانَ ، وَمُسْلِمٌ فِي (١١١١/٨١) ١٣ كَ الصِّيَامِ ، ١٤ - بَابُ تَغْلِيظِ تَحْرِيمِ الْجَمَاعِ فِي رَمَضَانَ ، وَأَبُو دَاوُدَ (٢٣٩٠ ج ٢ / ٣١٣) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (ج ٣ / ٩٣ - رَقْمُ ٧٢٤) - كَ الصَّوْمِ ، بَابُ ٢٨ ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٢١/٤ - كِتَابُ الصِّيَامِ) السَّنَنِ الْكُبْرَى .

(٢) الشَّافِعِيُّ : مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ ، أَحَدُ الْأَثَمَةِ الْأَرْبَعَةِ . وَلَدَ سَنَةَ خَمْسِينَ وَمِائَةً وَمِائَتَيْنِ ، اشْتَهَرَ بِنَاصِرِ الْحَدِيثِ . قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : مَا عَرَفْتُ النَّاسَ مِنْ الْمُنْسُوخِ حَتَّى جَالَسْتُ الشَّافِعِيَّ .

انظر : [(طبقات الفقهاء / ٦١) ، تَذَكُّرَةُ الْحِفَاظِ (٣٦١/١ - رَقْمُ ٣٠٤) ، تَهْذِيبُ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ (٨٥/١ - ٦١) لِلنَّوَوِيِّ ، الْأَعْلَامُ (٢٦/٦)] .

(٣) أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَنْبَلٍ ، أَحَدُ الْأَثَمَةِ الْأَرْبَعَةِ . وَلَدَ سَنَةَ ١٦٤ هـ . قَالَ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ : كَانَ أَحْمَدُ يَحْفَظُ أَلْفَ الْفِ حَدِيثٍ ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ : كَانَ اللَّهُ قَدْ جَمَعَ لَهُ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ مِنْ كُلِّ صَنَفٍ . تَوَفَّى سَنَةَ ٢٤١ هـ .

انظر : [طبقات الحنابلة (ج ١ / ٤٠ - ٢٠) ، الْمَنْهَجُ الْأَحْمَدُ (٤٤/١ - ٤٥) لِلْعَلِمِيِّ ، طبقات الفقهاء (١٠١) ، تَذَكُّرَةُ الْحِفَاظِ (٤٣١/٢ - رَقْمُ ٤٣٨) ، تَهْذِيبُ الْكَمَالِ (ج ١ / ٤٣٧ - رَقْمُ ٩٦) لِلْمَزْيِ] .

(٤) مَالِكٌ : هُوَ الْإِمَامُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، أَحَدُ أَثَمَةِ الْمُسْلِمِينَ الْأَرْبَعَةِ وَإِمَامُ دَارِ الْهَجْرَةِ . وَلَدَ سَنَةَ ٩٣ هـ ، وَتَوَفَّى سَنَةَ ١٧٩ هـ . قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : سَمِعْتُ مُنَادِيًّا يَنَادِي بِالْمَدِينَةِ أَلَّا لَا يَفْتِيَ النَّاسَ إِلَّا مَالِكُ وَابْنُ أَبِي ذُؤَيْبٍ .

انظر : [تَذَكُّرَةُ الْحِفَاظِ (٢٠٧/١ - رَقْمُ ١٩٩) ، تَهْذِيبُ الْأَسْمَاءِ (٧٥/٢) ، طبقات الفقهاء (٥٣ - ٢٥٤) ، الْأَعْلَامُ (٢٥٧/٥)] .

حنيفة^(١)، وهو رواية منصوبة عن أحمد في الحجامة^(٢)، فغيرها أولى، ثم مالك يجعل المؤثر جنس المفطر، وأبو حنيفة يجعلها المفطر، كتنوع جنسه، فلا يوجب في ابتلاع الحصة والنواة، وتنازعوا هل يشترط أن يكون أفسد صوماً صحيحاً؟ وأحمد لا يشترط ذلك، بل كل إمساك وجب في شهر رمضان وجب فيه الكفارة، كما يوجب الأربعة^(٣) مثل ذلك في الإحرام الفاسد، فالصيام الفاسد عنده كالإحرام الفاسد كلاهما يجب إتمامه والمضى فيه، والشافعي وغيره لا يوجبونها إلا في صوم صحيح، والنزاع فيمن أكل ثم جامع، أو لم ينو الصوم ثم جامع، ومن جامع وكفر ثم جامع.

ومثل قوله: لمن أحرم بالعمرة في جبة متضمخاً^(٤) بالخلوق^(٥): «انزع عنك الجبة واغسل عنك أثر الصفرة»^(٦)، هل أمره بالغسل لكون المحرم لا يستديم الطيب كما يقول مالك؟! أو لكونه نهى أن يتزعفر الرجل فلا يمنع من استدامة الطيب؟! كقول الثلاثة وعلى الأول فهل هذا الحديث

-
- (١) أبو حنيفة: النعمان بن ثابت، أحد الأئمة الأربعة. ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٥٠ هـ. قال الشافعي: من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة.
- انظر: [تهذيب الأسماء واللغات (٢/٢١٦)، تاج التراجم (٤٨) لقاسم بن قطلوبغا الحنفى، طبقات الفقهاء (٨٧)، تذكرة الحفاظ (١/١٦٨)، الأعلام (٨/٣٦)].
- (٢) الحجامة: امتصاص الدم بالمحجم [الوسيط: حجم] (المراجع).
- (٣) أى الأئمة: أبو حنيفة والشافعي ومالك وأحمد بن حنبل (المراجع).
- (٤) مُتَضَمِّخاً: بالضاد والخاء المعجمتين: أى متلطخ.
- انظر: [شرح السيوطى على النسائي (٥/١٤٢)].
- (٥) الخَلُوق: طيب معروف مركب يتخذ من الزعفران وغيره.
- انظر: [شرح السيوطى على النسائي (٥/١٤٣)، شرح مسلم (٨/٣٢٨)].
- (٦) رواه مسلم (كالحج ٨/٣٣٠ - رقم ١١٨٠ - ٩)، النسائي (٥/١٤٢ - ١٤٣ - رقم ٢٧١٠)، وابن خزيمة فى «صحيحه» (٤/١٩٢ - ١٩٤)، وابن حبان (ج ٦/٣٥ - رقم ٣٧٧١)، والطحاوى «معاني الآثار» (٢/١٢٦)، وابن عبد البر فى التمهيد (ج ٢/٢٥١ - رقم ١٢٢٤)، وعند الترمذى بعضه (٣/٥٧٤) تحفة الأحوذى.

منسوخ بتطيب عائشة^(١) له في حجة الوداع^(٢) ؟

ومثل قوله لَمَّا سُئِلَ عَنْ فَأْرَةٍ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ : « أَلْقَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوا سَمْنَكُمْ »^(٣) هل المؤثر عدم التغير بالنجاسة ، أو بكونه جامداً^(٤) ، أو كونها فأرة وقعت في سَمْنٍ فَلَا يَتَعَدَّى إِلَى سَائِرِ الْمَائِعَاتِ ، ومثل هذا كثير ، وهذا لا بد منه في الشرائع ، ولا يسمى قياساً عند كثير من العلماء ، كأبي حنيفة ، وَنُفَاةُ الْقِيَاسِ ؛ لاتفاق الناس على العمل به ، كما اتفقوا على تحقيق المناط ، وهو أن يعلق الشارع الحكم بمعنى كَلَّى ، فينظر في ثبوته

(١) يقصد حديث عائشة ونصه قالت - رضى الله عنها - : « طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدِي قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ » .

رواه مسلم (٣٤٨/٨ - رقم ١١٨٩) ، وأبو داود (١٥٠/٢ - معالم السنن) ، والترمذى (ج ٣ - ٦٦٤/٣ - رقم ٩٢٠) ، وابن حبان (٣٣/٦ - رقم ٣٧٦٢) ، والدارمى (٥٠/١ - رقم ١٨٠١) ، والنسائى (١٣٧/٥ - رقم ٢٦٨٧) ، وابن خزيمة (١٥٥/٤ - رقم ٢٥٨١) .
(٢) جمع العلماء بين الحديثين فقالوا : يُحْمَلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ - رضى الله عنها - على من تطيب قبل الإحرام فيجوز له أن يستمر على الطيب الذى على بدنه قبل إحرامه . والحديث الآخر على ابتداء التطيب عند الإحرام ، وبهذا الجمع قال النووي .

شرح مسلم (٣٤٨/٨ - ٣٤٩) ، والصنعانى سبل السلام (٧١٥/٣) ، صديق خان فى الروضة (٢٥٣/١) ، وراجع تفصيل المسألة فى : المدونة (٣٦١/١) ، الكافى (٤٠٧/١) ، المحرر (٢٣٩/١) ، الأم (١٦٥/٢) . المغنى (٢٢٦/٣ ، ٢٢٧) ، المجموع (٢١٤/٧ - ٢١٨) ، بدائع الصنائع (١٨٩/٢) ، شرح فتح القدير (٣٣٩/٢) ، مسائل الإمام أحمد (٢٠٣ - م/٧٥٥) .
(٣) رواه البخارى (٤٠٩/١ - رقم ٢٣٥ - فتح) ، أبو داود (٣١٨/١٠ - عون) ، النسائى (١٧٨/٧ - رقم ٤٢٥٨) ، الترمذى (ج ٥/٥١٦) ، مالك فى الموطأ (٣٤١ - رقم ٩٨٤ - رواية محمد بن الحسن) ، الحميدى فى مسنده (ج ١/١٥٠ - رقم ٣١٢) ، وابن عبد البر فى التمهيد (٣٣/٩ - ٣٧ - من طريق مالك كلهم عن ميمونة رضى الله عنها) .

(٤) ذهب أحمد إلى أن المائع إذا حُلَّتْ فِيهِ النَجَاسَةُ لَا يَنْجَسُ إِلَّا بِالتَّغْيِيرِ ، وهو اختيار البخارى وابن نافع من المالكية ، وحكى عن مالك ... وفرق الجمهور - فى السمن - بين المائع والجامد فقالوا : « إِنْ السَّمْنُ الْمَائِعُ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ فَأْرَةٌ فَإِنَّهُ يَنْجَسُ كُلَّهُ دُونَ الْجَامِدِ » .
راجع : [شرح العظيم آبادى على أبى داود (ج ١٠/٣٢٢) ، فتح البارى (ج ١/٤١٠ - ٤١١) ، ونقله عن ابن عبد البر ، تحفة الأحوذى (٥١٦/٥ - ٥١٧)] .

فى بعض الأنواع أو بعض الأعيان ، كأمره باستقبال الكعبة ، وكأمره باستشهاد شهيدين من رجالنا مِمَّنْ نَوْضَى من الشهداء ، وَكَتَحْرِيمِهِ الْخَمْرَ والميسر ، وَكَفَرْضِهِ تحليل اليمين بالكفارة ، وَكَتَفْرِيقِهِ بين الفدية ^(١) ، والطلاق .. وغير ذلك .

فبقى النظر فى بعض الأنواع ، هل هى خمر ويمين ، وميسر وفدية ، أو طلاق ؟ وفى بعض الأعيان ، هل هى من هذا النوع ؟ وهل هذا الْمُصَلَّى مستقبل القبلة ؟ وهذا الشخص عَدْلٌ مريض ؟ ونحو ذلك ، فإن هذا النوع من الاجتهاد متفق عليه بين المسلمين ، بل بين العقلاء فيما يتبعونه من شرائع دينهم وطاعة ولاة أمورهم ، ومصالح دنياهم وآخرتهم ، وحقيقة ذلك يرجع إلى تمثيل الشيء ^(٢) بنظيره وإدراج الجزئى تحت الكلِّى ، وذاك يسمى قياس التمثيل ، وهذا يسمى قياس الشمول وهما متلازمان ، فإن القدر المشترك بين الأفراد فى قياس الشمول الذى يسميه المنطقيون الحد الأوسط ، هو القدر المشترك فى قياس التمثيل الذى يسميه الأصوليون الجامع ، والمناط ، والعلّة ، والأمانة ، والداعى ، والباعث ، والمقتضى ، والموجب ، والمشارك .. وغير ذلك من العبارات .

(١) الفدية : البدل الذى يتخلص به المكلف عن مكروه توجه إليه ، والمقصود به هنا المرأة تفدى نفسها من زوجها ، أى تعطيه مالا حتى تتخلص منه بالطلاق .
[المصباح المنير (٦٣٦/٢ - فدى) ، مختار الصحاح فدى (٤٩٤) ، التعريفات (١٨٠)] .
(٢) يريد المؤلف - رحمه الله - أن يوضح معنى القياس وتعريفه ، الذى يمكن للقارئ أن يفهمه هو : أن الشارع قد ينص على حكم معين فى واقعة ، ثم يعرف العالم المجتهد علّة هذا الحكم ، ثم يتعرض لواقعة أخرى لم يأت فيها نص بحكمها ، ولكنها تساوى وتمثل الواقعة الأولى فى علّة الحكم ، فيلحق العالم هذه الواقعة الثانية بالأولى .

وقياس التمثيل والشمول نوعان من أنواع القياس ، تراجع فى كتب الأصول : [البرهان فى أصول الفقه (٧٨٢/٢ - ٧٨٧) للجوينى ، الأحكام (٥/٤ - ٨) للآمدى ، الوصول إلى الأصول (ج ٢/٢١٨) لابن برهان ، الموجز فى أصول الفقه (٢٢٨ ، ٢٢٩) ، الوجيز للدكتور عبد الكريم زيدان (٢٢٨ ، ٢٢٩) ، الرسالة (٤٧٦) الشافعى] .

وأما تخريج المناط ^(١) ، وهو القياس المحض ، وهو أن ينصّ على حكم في أمور ، قد يظن أنه يختصّ بالحكم بها ، فيستدل على أن غيرها مثلها ، إما لانتفاء الفارق ، أو للاشتراك في الوصف الذي قام الدليل على أن الشارع علق الحكم به في الأصل ، فهذا هو القياس الذي تقرّ به جماهير العلماء ، وينكره نفاة القياس ، وإنما يكثر الغلط فيه لعدم العلم بالجامع المشترك الذي علق الشارع الحكم به ، وهو الذي يسمى سؤال المطالبة ، وهو مطالبة المعارض للمستدل بأن الوصف المشترك بين الأصل ^(٢) والفرع ^(٣) هو علة الحكم أو دليل العلة ^(٤) ، فأكثر غلط القائسين من ظنهم علة في الأصل ما ليس بعلة ، ولهذا كثرت شناعاتهم على أهل القياس الفاسد . فأما إذا قام دليل على إلغاء الفارق وأنه ليس بين الأصل والفرع فرق يفرق الشارع لأجله بين الصورتين ، أو قام الدليل على أن المعنى الفلاني ، وهو الذي لأجله حكم الشارع بهذا الحكم في الأصل ، وهو موجود في صورة أخرى ، فهذا القياس لا ينازع فيه إلا من لم يعرف هاتين المقدمتين ، وبسط هذا له موضع آخر .

دعوة الإسلام شاملة للإنس والجنّ :

والمقصود هنا : أن دعوة محمد ﷺ شاملة للثقلين الإنس والجنّ على اختلاف أجناسهم ، فلا يُظنّ أنه خصّ العرب بحكم من الأحكام أصلاً ،

(١) تخريج المناط : هو استخراج العلة - أي علة الحكم التي لم يدل عليها نص ولا إجماع ، مثل التوصل إلى أن علة تحريم الخمر هو الإسكار .

[الوجيز (٢١٧) ، الموجز (٢٣٧) ، الآمدى (٣٣٦/٣) أحكامه] .

(٢) الأصل : ويسمونه (المقيس عليه) وهو ما ورد النص بحكمه .

(٣) الفرع : ويسمى (المقيس) وهو ما لم يرد نص في الشرع بحكمه ، ويُراد أن يكون له حكم الأصل بطريق القياس .

(٤) العلة : هي الوصف الموجود في الأصل ، والذي من أجله شرع الحكم فيه ، وبناء على وجوده في الفرع يراد تسويته بالأصل في هذا الحكم .

[الوجيز (١٩٥ ، ١٩٦) ، الوصول إلى الأصول لأبي الفتح البغدادي (ج ٢ / ٢١٨) - طبعة مكتبة المعارف - الرياض ، الموجز في أصول الفقه (٢٢٩) لعبيد الله الأسعدى] .

بل إنما عُلّق الأحكام باسم مسلم وكافر ، ومؤمن ومنافق ، وبِرّ وفاجر ،
ومُحْسِن وظالم .. وغير ذلك من الأسماء المذكورة فى القرآن والحديث .

العرب لا يتميزون عن سائر الأمم فى الأحكام الشرعية :

وليس فى القرآن ولا الحديث تخصيص العرب بحكم من أحكام
الشرعية ، ولكن بعض العلماء ظن ذلك فى بَعْضِ الأحكام وتخالّفهُ الجمهور ،
كما ظن طائفة منهم أبو يوسف ^(١) أنه خصّ العرب بأن لا يُسْتَرْقُوا ^(٢) ،
وجمهور المسلمين على أنهم يسترقون ^(٣) ، كما صحت بذلك الأحاديث
الصحيحة حيث اشترق بنى المصطلق ^(٤) وفيهم جويرية بنت الحارث ^(٥) ثم

(١) أبو يوسف : يعقوب بن إبراهيم القاضى صاحب أبى حنيفة ، ولى القضاء لثلاثة من
الخلفاء : المهدي ، والهادي ، والرشد ، وهو أول من وضع الكتب فى أصول الفقه على مذهب أبى
حنيفة . [تاج التراجم (٣١٥) ، طبقات الفقهاء (١٤١) للشيرازى ، تذكرة الحفاظ (٩٢/١) -
رقم ٢٧٣ (للذهبي ، الأعلام (١٩٣/٨)] .

(٢) يُسْتَرْقُوا : الرق : فى عرف الفقهاء : عبارة عن عجز حكى ، شرع فى الأصل جزاء عن
الكفر ، أمّا أنه عجز ، فلائنه لا يملك ما يملكه الحر من الشهادة والقضاء وغيرهما ، وأمّا أنه حكى ،
فلأن العبد قد يكون أقوى فى الأعمال من الحر حشّا . [التعريفات (١٢٣) ، وراجع : المصباح
المنير (٣٢١/١ - رقى) ، أنيس الفقهاء (١٥٢)] .

(٣) وأكد ذلك ابن حجر فى الفتح حيث قال : « والجمهور على أن العربى إذا سبى جاز أن
يسترق » . فتح البارى (٢٠٢/٥) ، وقال أبو الطيب القنوجى (شرح الدرر البهية) (ج ٢/٣٤٩)
فى بيان استرقاق العرب : « ويجوز اشتراق العرب ، لأن الأدلة الصحيحة قد دلت على جواز
استرقاق الكفار من غير فرق بين عربى وعجمى وذكر وأنثى ، ولم يقدّم دليل يصلح للتمسك قط فى
تخصيص العرب بعلم جواز استرقاقهم ... » .

(٤) جاء ذلك فى حديث نافع وفيه : « إن النبى ﷺ أغار على بنى المصطلق وأصاب يومئذ
جُوَيْرِيَةَ . قال نافع : حدثنى به ابن عمر . رواه ابن أبى شيبه (٣٨٠/٧) ، البخارى (٢٠٢/٥ -
رقم ٢٥٤١ - فتح) ، مسلم فى (ك الجهاد رقم ٢٥٤١) (٣٤٠/١٢) ، أبو داود (٢٩٦/٧ -
عون) ، أحمد فى مسنده (٣١/٢) ، أبو عبيد فى الأموال (١٥٨ - طبعة دار الفكر) ، والطحاوى
(٢٠٩/٣ - ك السير) ، معانى الآثار .

(٥) جويرية : بنت الحارث بن أبى ضرار ، شبيت يوم غزوة المريسيع فى السنة الخامسة ،
تزوجها النبى ﷺ وأكرمها ، وأعتق الأسارى من قومها ، وقد خيرها النبى ﷺ عندما جاء أبوها
ليأخذها فاختارت رسول الله ﷺ . توفيت سنة ٥ هـ .

أعتقها وتزوجها ، وأعتق بسببها من استرق من قومها ، وقال فى حديث هوازن : « اختاروا إحدى الطائفتين : إمّا السّبي ، وإمّا المال »^(١) ، وفى الصحيحين عن أبى أيوب الأنصارى^(٢) عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من قال : لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد وهو على كل شىء قدير ، عشر مرات ، كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل »^(٣) .

وفى الصحيحين أيضاً عن أبى هريرة : « أنه كانت سبية من سبى هوازن عند عائشة^(٤) فقال : أعتقها فإنها من ولد إسماعيل »^(٥) ،^(٦) ،

= [سيرة ابن هشام (٣٠٧/٣ ، ٣٠٨) ، أعلام النساء (٢٢٧/١) لعمر رضا كحالة ، صفة الصفوة (٤٩/٢ ، ٥٠) ، تهذيب التهذيب (ج ٤٠٧/١٢ - رقم ٢٧٥٥)] .
(١) رواه البخارى (٢٠١/٥ - رقم ٢٥٣٩) ، أحمد (١٨٠/٢١ ، ١٨٢) الفتح الربانى ، والبيهقى (٣٦٠/٦) ، وأبو عبيد القاسم بن سلام فى الأموال (١٥٦ - رقم ٣١٤) عن عبد الله ابن الزبير .

(٢) أبو أيوب الأنصارى : هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة ، من بنى النجار ، صحابى شهد العقبة ، وبدراً ، وأحدأ ، وسائر المشاهد ، كان يسكن المدينة . توفى سنة ٥٢ هـ ، ودفن فى أصل حصن بالقسطنطينية ، له ١٥٥ حديثاً . (انظر : طبقات ابن سعد ٤٩/٣ ، الإصابة ٤٠٥/١ ، صفة الصفوة ١٨٦/١ ، حلية الأولياء ٣٦١/١ ، الأعلام ٢٩٥/٢ ، ٢٩٦) (المراجع) .
(٣) رواه البخارى (٢٠٤/١١ - ٦٤٠٤) ، أبو داود (٤١٧/١٣ ، ٤١٨ عون) ، ابن ماجه (٣٣١/٢ - رقم ٣٨٦٧ - صحيح ابن ماجه - الألبانى) ، والحديث عند مسلم (٢١/١٧ - رقم ٢٦٩٣) ، النسائى (عمل اليوم والليلة ص ١٤٩ - رقم ٢٧) ، البغوى فى شرح السنة (٥٧/٥ - رقم ١٢٧٥) .

(٤) هى أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر الصديق عبد الله بن عثمان — رضى الله عنهما — من قريش ، ألقب نساء المسلمين وأعلمهن بالدين والأدب ، تزوجها النبى ﷺ فى السنة الثانية بعد الهجرة ، وكانت أحب نساءه إليه ﷺ ، ولدت سنة ٩ ق هـ ، وتوفيت سنة ٥٨ هـ .
(انظر : الإصابة : كتاب النساء [ت ٧٠١] ، طبقات ابن سعد ٣٩/٨ ، حلية الأولياء ٤٣/٢ ، الأعلام ٢٤٠/٣) (المراجع) .

(٥) من ولد إسماعيل : أى من أبناء إسماعيل عليه السلام وهم أشراف العرب وخيارهم .
(٦) رواه البخارى (٦٨٥/٧ - رقم ٤٣٦٦) ، مسلم (م فضائل الصحابة - رقم ٢٥٢٥ ج ٣١١/١٦ - نووى) ، البيهقى (١١/٧) ، البغوى (شرح السنة ٦٦/١٤ - رقم ٣٨٥٦) .

وعامة من استرقه الرسول ﷺ من النساء والصبيان كانوا عرباً ، وذكر هذا يطول .

ولكن عمر بن الخطاب^(١) لَمَّا رأى كثرة السبي من العجم ، واستغناء الناس عن استرقاق العرب ، رأى أن يُعْتَقُوا الْعَرَبَ ، من باب مشورة الإمام وأمره بالمصلحة^(٢) ، لَا مِنْ بَابِ الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ الَّذِي يُلْزَمُ الْخَلْقُ كُلَّهُمْ ، فأخذ من أخذ بما ظنه من قول عمر ، وكذلك ظنَّ مَنْ ظَنَّ أَنَّ الْجَزِيَّةَ لَا تَأْخُذُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ ، مع كونها تؤخذ من سائر المشركين .

رأى جمهور العلماء فى عدم التفريق بين العرب وغيرهم فى الجزية :

وجمهور العلماء على أنه لا يفرق بين العرب^(٣) وغيرهم ، ثم منهم من يُجَوِّزُ أَخْذَهَا مِنْ كُلِّ مُشْرِكٍ ، ومنهم من لا يأخذها إلا من أهل الكتاب والمجوس ، وذلك أن النبى ﷺ لم يأخذ الجزية من مشركى العرب ، وأخذها

(١) عمر بن الخطاب : (أترجم له للتبرك بذكره لا للتعريف به) هو : أمير المؤمنين - رضى الله عنه - الخليفة الراشد . قال فيه حذيفة بن اليمان : لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل الثقيل لا يزداد إلا قرباً ، كان إسلامه سنة ٦ من النبوة .

[تذكره الحفاظ (٢٥/١) ، تهذيب التهذيب (٢٤٣٨/٧) ، تهذيب الأسماء (٢٤/٢) ، رجال صحيح البخارى (٥٠٦/٢) للكلاّباذى] .

(٢) ذكر ذلك ابن حجر فى الفتح (٢٠٥/٥) فقال دليل الجمهور فى صحة تملك العربى ، وإن كان الأفضل عتق من يسترق منهم ، ولذلك قال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - : « من العار أن يملك الرجل ابن عمه و بنت عمه - يقصد العرب - » . قال ابن المنير : « وإذا أفاد كون العربى من ولد إسماعيل يقتضى استحباب إعتاقه » .

(٣) ذهب أبو حنيفة ، وأبو يوسف ، والشافعى ، إلى عدم جواز أخذ الجزية من مشركى العرب ، وذهب مالك ، والأوزاعى ، وأشهب ، وسحنون ، والجمهور إلى جواز ذلك ، ورَّجَّحه ابن العربى ، قال : « والصحيح قبولها من كل أمة ، وفى كل حال عند الدعاء إليها » وبه قال ابن القيم - رحمه الله - . راجع : [الخراج (١٢٨) لأبى يوسف ، أحكام ابن العربى (ج ٩٢٢/٢) ، أحكام الجصاص (٢٨٤/٤) ، فتح القدير (٣٥١/٢) للشوكانى ، تفسير القرطبى (٧٠/٨ ، ٧١) ، زاد المسير (٤٢١/٣) لابن الجوزى ، الأموال لأبى عبيد (٣٩) ، الأموال لحميد بن زنجوية (١٥٠/١)] .

من المجوس وأهل الكتاب ، فمن قال يؤخذ من كل كافر ، قال : إن آية الجزية لَمَّا نَزَلَتْ أَسْلَمَ مُشْرِكُو العرب ، فَإِنَّهَا نَزَلَتْ عام تبوك ، ولم يَبْقَ عَرَبِيٌّ مُشْرِكٌ مُحَارَبًا ، ولم يكن النبي ﷺ ليغزو النصارى عام تبوك بجميع المسلمين إِلَّا من عذر الله ، ويدع الحجاز وفيه من يحارب ، ويعيث أبا بكر عام تسع ، فنادى فى الموسم أن لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان^(١) ، ونبذ العهود المطلقة وأبقى المؤقتة ، مادام أهلها موفين بالعهد ، كما أمر الله بذلك فى أول سورة التوبة^(٢) ، وأنذر الذين نبذ إليهم أربعة أشهر وأمر عند انسلاخها بغزو المشركين كافة ، قالوا : فدان المشركون كلهم كافة بالإسلام ، ولم يرض بذل أداء الجزية ، لأنه لم يكن لمشركى العرب من الدين بعد ظهور دين الإسلام ما يصبرون لأجله على أداء الجزية عن يد وَهُمْ صَاغِرُونَ ؛ إذ كان عامة العرب قد أَسْلَمُوا فَلَمْ يَبْقَ لمشركى العرب عِزٌّ يَعْتَزُّونَ به ، فدانوا بالإسلام ، حيث أظهره الله فى العرب بالحجة والبيان^(٣) ، والسيف والسنان^(٤) ، وقول النبي ﷺ : « أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ ، حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ »^(٥) ، مراده قتال المحاربين الذين أذن الله فى قتالهم

(١) رواه البخارى (ج ١/٥٦٩ - رقم ٣٦٩) ، مسلم فى (١٥ - الحج - رقم ٤٣٥) (ج ٩/١٢٣ - نووى) ، أحمد فى مسنده (٣/١) ، أبوداود فى الحج (٥/٤٢٠ - عون) ، النسائى (٥/٢٣٣ - ٢٣٤ - رقم ٢٩٥٦) ، والحافظ أبو يعلى الموصلى فى مسنده (١/٧٦ - رقم ٧٧) .
(٢) الآيات : ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴾ [سورة التوبة : ١ ، ٢ والآيات بعدها] (المراجع) .

(٣) الحجة والبيان : أى بالقول ، ويقصد الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وتعليم شرائع الإسلام (المراجع) .

(٤) السيف والسنان : آلات الحرب ويقصد بها الجهاد ، وهو تحرير الناس من رق العبودية إلى الإخلاص فى العبودية ، وتوحيد الربوبية (المراجع) .

(٥) الحديث : متفق عليه ، رواه البخارى (١/٩٥ - رقم ٢٥ - فتح) ، مسلم (ك الإيمان - رقمى ٣٤ ، ٣٦) (٢/٣٢٥) ، أبوداود (٧/٣٠١ - عون) ، والنسائى (٧/٨١ - رقم ٣٩٨٣) ، =

لم يرد قتال المعاهدين الذين أَمَرَ الله بوفاء عهدهم ، وكان النبي ﷺ قبل نزول براءة يعاهد من عاهده من الكُفَّار ، من غير أن يُعْطَى الجزية عن يَدٍ ، فلَمَّا أُنْزِلَ الله براءة ، وأمره بنبذ العهود المطلقة ، لم يكن له أن يعاهدهم كما كان يعاهدهم ، بل كان عليه أن يجاهد الجميع كما قال : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْضَرُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) .

العرب المسلمون مأمورون بقتال المشركين من أهل الكتاب وغيرهم حتى يعطوا الجزية :

وكان دين أهل الكتاب خيراً من دين المشركين ، ومع هذا فأَمَرُوا بقتالهم حتى يعطوا الجزية عن يَدٍ وهم صاغرون ، فإذا كان أهل الكتاب لا تجوز معاهدتهم كما كان ذلك قبل نزول براءة فالمشركون أولى بذلك ، أن لا تجوز معاهدتهم بدون ذلك ، قالوا : فكان في تخصيص أهل الكتاب بالذكر تنبيهاً بطريق الأولى على ترك معاهدة المشركين بدون الصغار والجزية ، كما كان يعاهدهم في مثل هدنة الحديبية وغير ذلك من المعاهدات ، قالوا : وقد ثبت في الصحيح من حديث بريدة (٢) قال : « كان رسول الله ﷺ إذا

= والترمذى (٣٣٩/٧) تحفة ، ابن ماجه (٧١ ، ٧٢) عن أبي هريرة ، وعن معاذ ، وابن خزيمة (٦/٤ - رقم ٢٢٤٧) ، وابن حبان (٥٥٧/٧ - رقم ٥٨٦٥) .

*** فائدة :**

قال المحدث محمد بن جعفر الكتاني (نظم المتناثر / ٤٠) : « نص السيوطي في (متن الجامع) على تواتر الحديث ، وفي شرح الإحياء - للزبيدي - هو متواتر صرح به غير واحد من المحدثين ، وفي فيض القدير « رواه خمسة عشر صحابياً .

(١) سورة التوبة ، الآية ٥

(٢) هو : بريدة بن الحُصَيْب بن عبد الله الأسلمي ، صحابي من المهاجرين ، كنيته أبو عبد الله ، انتقل إلى البصرة ثم خرج إلى سجستان . مات بمرور سنة ٦٣ هـ .

[التهذيب (٤٣٢/١) ، تهذيب الكمال (٥٣/٤ - ٦١١) ، تهذيب الأسماء (١٣٣/١) ، رجال صحيح مسلم (٩٧/١) ، رجال البخاري (١٢٢/١)] .

أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْسَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِيهِ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ : اغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا ، وَلَا تَغْدُرُوا ، وَلَا تُثَمِّلُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا ، وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ ، فَأَيَّتَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ ، وَكَفَّ عَنْهُمْ ، ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ ، وَكَفَّ عَنْهُمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ .

وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَالُ الْمُهَاجِرِينَ ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ ، فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا .

فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَغْرَابِ الْمُسْلِمِينَ ، يَجْرَى عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ ^(١) وَالْفَيْءِ ^(٢) شَيْءٌ ، إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا ، فَسَلِّهُمْ الْجِزْيَةَ ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ ، وَكَفَّ عَنْهُمْ ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا ، فَاسْتَعِنَ عَلَيْهِمْ وَقَاتِلْهُمْ .

وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ ، فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ ، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ ؛ فَإِنَّكُمْ إِنْ تَخَفَرُوا ^(٣) ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ أَهْوَنَ مِنْ أَنْ تَخَفَرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ ، فَأَرَادُوكَ أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا ؟ ^(٤) . قَالُوا : فَفِي الْحَدِيثِ أَمْرُهُ لِمَنْ أَرْسَلَهُ أَنْ

(١) الغنيمة : ما نيل من أهل الشرك عنوةً وقهراً أو غلبة ، والحرب قائمة وحكمها أن تخمس . [أنيس الفقهاء (١٨٣) ، المصباح المنير (٦٢٣/٢) - غَنَمٌ - المطلع على أبواب المقنع (٢١٦) لأبي الفتح البعلی .

(٢) الفَيْءُ : ما أخذ من العدو بعد ما تضع الحرب أوزارها وتصير الدار التي يملكها العدو دار إسلام ، وحكمه أن يكون لكافة المسلمين ولا يخمس . [أنيس الفقهاء (١٨٣) ، التعريفات (١٨٤) للجرجاني ، المصباح المنير (٦٦٦/٢ - فاء) ، المطلع (٢١٩) على أبواب المقنع .

(٣) تخفروا : تحموا وتستجبروا (المراجع) .

(٤) الحديث : صحيح ، رواه مسلم (٣٢ - ك الجهاد / رقم ١٧٣١ - ٢٨١/١٢٥ نووى) =

يدعو الكُفَّار إلى الإسلام ، ثم إلى الهجرة إلى الأمصار ، وإلا فإلى أداء الجزية .
 وإن لم يهاجروا كانوا كأغراب المسلمين ، والأغراب عامتهم كانوا
 مشركين ، فدلَّ على أنَّه دَعَا إلى أداء الجزية من حاصره من المشركين وأهل
 الكتاب ، والحصون كانت باليمن كثيرة بعد نزول آية الجزية ، وأهل اليمن
 كان فيهم مشركون وأهل كتاب ، وأمر معاذاً^(١) أن يأخذ من كل حالم
 ديناراً أو عدله مغافير^(٢) ، ولم يميز بين المشركين وأهل الكتاب ، فدلَّ ذلك
 على أن المشركين من العرب آمنوا ، كما آمن مَنْ آمن من أهل الكتاب ، ومن
 لم يؤمن من أهل الكتاب أدَّى الجزية ، وقد أخذ النبي ﷺ الجزية من أهل
 البحرين ، وكانوا ، مجوساً ، وأسلمت عبد القيس^(٣) ، وغيرهم من أهل

= أبو داود (٢٧١/٧ - عون المعبود) ، ابن ماجه (٢٨٥٨ - رقم ٣٨ ، باب وصية الإمام) ،
 وابن أبي شيبة (٣٦٢/١٢ - رقم ١٤٠٠٠) ، والطحاوى « معانى الآثار » (٢٠٦/٣) ، والبغوى
 « شرح السنة » (ج ١١/١١ - رقم ٢٦٦٩) ، وابن وهب بسنده الصحيح (فى المدونة ٦/٢ - ٧)
 والحاكم (٥٤١/٤) أخرج أوله عن ابن عمر والياقون : عن عبد الله بن بريدة عن أبيه .
 (١) هو : معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصارى الخزرجى ، أبو عبد الرحمن ، صحابى
 جليل ، وكان أعلم الأمة بالحلل والحرام ، وشهد العقبة مع الأنصار وبدراً وسائر المشاهد كلها ،
 وكان من أحسن الناس وجهاً وأسمحهم كفاً . له ١٥٧ حديثاً . ولد سنة ٢٠ ق . هـ ، وتوفى
 سنة ١٨ هـ . [انظر : ابن سعد ١٢٠/٣ ، الإصابة (ت ٨٠٣٩) ، حلية الأولياء ٢٢٨/١ ،
 والأعلام ٢٥٨/٧ (المراجع) .

(٢) مَغَافِرُ : المَغْفَرُ : غطاء يُنْسَخ على قدر الرأس ، يلبس تحت القلنسوة . مختار الصحاح
 (٤٧٦ ، ٤٧٧) (غ ف ر) ، المصباح المنير (١٦١٥/٢) (غ ف ر) ، المعجم الوسيط (٦٨١/٢) .
 (٣) عبد القيس : قبيلة من الأغراب ، وفدهم قدم على النبي ﷺ ، وقصة قدومهم فى
 الصحيحين ، عن ابن عباس : أن وفد عبد القيس قدّموا على النبي ﷺ فقال : « مَنْ القوم ؟ »
 فقالوا : من ربيعة ، فقال : « مرحباً بالوفد غير خزايا ولا ندامى » .

عند البخارى (١٥٩/١ - رقم ٥٣) ، مسلم (١ - ك الإيمان ، باب ٦ - رقم ٢٣) (٢٩٥/١)
 قال النووى (٢٩٥/١) : « وفد عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل عبد القيس للمهاجرة إلى رسول الله
 ﷺ ، وكانوا أربعة عشر راكباً رئيسهم الأشج العصرى » .
 راجع : [زاد المعاد (ج ٦٠٥/٣ - فصل فى قدوم وفد عبد القيس)] .

البحرين طوعاً ، ولم يكن النبي ﷺ ضرب الجزية على أحد من اليهود بالمدينة ولا بخيبر ، بل حاربهم قبل نزول آية الجزية ، وأقرَّ اليهود بخيبر فلاجَيْنَ بلا جزية إلى أن أجلاهم^(١) عمر ، لأنهم كانوا مهادين له ، وكانوا فلاجَيْنَ في الأرض فأقرَّهم لحاجة المسلمين إليهم ، ثم أمر بإجلائهم قبل موته ، وأمر بإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب^(٢) ، ف قيل : هذا الحكم مخصوص بجزيرة العرب ، وقيل : بل هو عام في جميع أهل الذمَّة ، إذا استغنى المسلمون عنهم أجلوهم من ديار الإسلام ، وهذا قول ابن جرير^(٣) وغيره ، ومن قال : إن الجزية لا تؤخذ من مشرك ، قال : إن آية الجزية نزلت والمشركون موجودون فلم يأخذها منهم .

والمقصود أنه لم يَخْصَّ الْعَرَبَ بِحُكْمٍ ، وإن قيل أنه خَصَّ جزيرة العرب التي هي حول المسجد الحرام كما خَصَّ المسجد الحرام بقوله : ﴿ إِنَّهَا

(١) وأصل ذلك ما جاء عن ابن عمر : أن عمر بن الخطاب أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز ، كان رسول الله ﷺ لما ظهر على أهل خيبر أراد أن يخرج اليهود منها ، وكانت الأرض - لما ظهر عليها - لله ولرسوله وللمسلمين ، فسأل اليهود رسول الله ﷺ أن يتركهم على أن يكفوا القتل ، ولهم نصف الثمر ، فقال رسول الله ﷺ : « نتركهم ما شئنا » فأقروا حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحا . (البخارى - فتح ٢٩٠/٦ - ك فرض الخمس - رقم ٣١٥٢) ، مسلم (٢٢ - ك المساقاة - رقم ١٥٥١ / ٦) (٤٧١/١٠ - نووى) والبعث (١٨٤/١١) .

(٢) قوله : وأمر بإخراج اليهود والنصارى : جاء ذلك في أحاديث ، منها ما جاء عن عمر - رضى الله عنه - عن رسول الله ﷺ : « لأخرجنَّ اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلماً » . عند مسلم (رقم ١٧٦٧ - ٣٥٥/١٢) ، والترمذى (٢٣١/٥ - تحفة) ، والبعث (شرح السنة ١٨٢/١١) ، وجاء بلفظ آخر : « أخرجوا يهود الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب » . رواه أحمد (١٩٥/١) عن أبي عبيدة بن الجراح ، والحميدى (٤٦/١ مسنده) ، ابن أبى شيبة (٣٤٤/١٢) ، وأبى يعلى فى مسنده (١٧٧/٢ - رقم ٨٧٢) ، وقال الهيثمى (مجمع الزوائد) (٣٢٨/٥) : « رجال طريقين منهما رجاله ثقات » ، والحديث إسناده صحيح .

(٣) ابن جرير : هو محمد بن جرير الطبرى ، إمام من أئمة المسلمين فى التفسير والفقہ والحديث . قال الفقيه أبو حامد الإسفراينى : « لو رحل رجل إلى الصين ليأخذ تفسير الطبرى لما كان هذا كثيراً » . توفي سنة ٣١٠ هـ . [تذكرة الحفاظ (٧١٠/٢ - ٧١٦)] .

الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴿١﴾ .
أحلَّ الله لنا الطَّيِّبَاتِ وَحَرَّمَ عَلَيْنَا الْخَبَائِثَ :

وكذلك من قال من العلماء أنه حرَّم على جميع المسلمين ما تستخبثه العرب ، وأحلَّ لهم ما تستطيبه ، فجمهور العلماء على خلاف ^(٢) هذا القول ، كمالك ، وأبي حنيفة ، وأحمد ، وقدماء أصحابه ، ولكن الخرقى ^(٣) ، وطائفة منهم ، وافقوا الشافعى على هذا القول ، وأمَّا أحمد نفسه فعائمة نصوصه موافقة لقول جمهور العلماء ، وما كان عليه الصحابة والتابعون أن التحليل والتحريم لا يتعلق باستطابة العرب ولا باستخبائهم ، بل كانوا يستطيعون أشياء حرمها الله ، كالدُم ، والميتة ، والمنخنقة ^(٤) ، والموقوذة ^(٥) ، والمتردية ^(٦) ، والنطيحة ^(٧) وأكيلة السبع ^(٨) ، وما أهْلُ به لغير الله ، وكانوا بل خيارهم

(١) سورة التوبة ، الآية ٢٨

(٢) اختلف العلماء فيما لم يأت فيه نص بالتحريم ، هل يرجع فيه إلى عادة العرب أم لا ؟ فَذَهَبَ إلى الأول الشافعى وطائفة من أصحاب أحمد ، وقال أبو علي الطبرى فى هذا النوع : بل يَحِلُّ لقوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيْمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ... ﴾ [الأنعام : ١٤٥] . وهذا ليس بواحد منها ، وقال ابن عباس : « مَا شَكَيْتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ » . رواه أبو داود بسند حسن . يُراجع : [المجموع (ج ٢٥/٩ - ٢٧) للنووى ، الكافى (٤٨٩/١ ، ٤٩٠) ، الروضة الندية (١٨٥/٢) .

(٣) الخرقى : هو عمر بن الحسين أبو القاسم الخرقى ، له مصنفات كثيرة فى المذهب ، قرأ العلم على من قرأه على أبى بكر المروذى . [طبقات الحنابلة (٧٥/٢ ، ٧٦) لأبى يعلى ، النجوم الزاهرة (١٧٨/٣) ، طبقات الفقهاء (١٧٣ ، ١٧٤) لأبى إسحاق الشيرازى] .
(٤) المنخنقة : أى التى خُنِقَتْ حتى ماتت . (مفردات غريب القرآن ص ٣٠٠) للراغب الأصفهانى .

(٥) الموقوذة : قال الراغب : أى المقتولة بالضرب . (مفردات ص ٨٧٩) .

(٦) المتردية : هى التى تتردى من العلو إلى السفلى فتموت ، كأن يكون ذلك من جبل أو فى بحر ونحوه . القرطبى (٣٤/٦) .

(٧) النطيحة : هى الشاة تنطحها أخرى أو غير ذلك فتموت قبل أن تُذكى .

القرطبى (٣٤/٦ ، مفردات ص ٨١١) .

(٨) أكيلة السبع : كل ما افترسه ذو ناب وأظفار من الحيوان ، كالأسد والنمر والذئب ونحوها . القرطبى (٣٥/٦) .

يكرهون أشياء لم يحرمها الله حتى لحم الضَّب^(١)، كان النبي ﷺ يكرهه وقال : « لم يكن بأرض قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ »^(٢)، وقال : مع هذا أنه ليس بحرم ، وأكل على ما تئذته وهو ينظر ، وقال فيه : « لا آكله ولا أُحَرِّمُهُ »^(٣).

ما أحلَّ الله إلَّا نافعًا :

وقال جمهور العلماء : الطَّيِّبات التي أحلَّها الله ما كان نافعًا لأكله في دينه ، والخبيث ما كان ضارًّا له في دينه ، وأصل الدين العدل الذي بعث الله الرُّسُل بإقامته ، فما أورث الأكل بغيًا وظُلْمًا حرَّمه كما (حرَّم كلُّ ذى ناب من السَّبَاع)^(٤) ، لأنها باغية عادية والعداى شبيه بالمغتذى^(٥) ، فإذا تولد اللحم منها صار في الإنسان خلق البغى والعدوان ، وكذلك الدم يجمع قوى النفس من الشهوة والغضب ، فإذا اغتذى منه زادت شهوته وغضبه على المعتدى ؛ ولهذا لم يُحرَّم منه إلَّا المسفوح بخلاف القليل فإنه

(١) الضَّب : هو دويبة (تصغير دابة) تشبه الجرذون لكنه أكبر منه ، ويكنى أبا حسل . [تحفة الأحوذى (٤٩٣/٥) ، فتح البارى (٥٨٠/٩) ، حياة الحيوان (٤٢/٦) (للجاحظ) .

(٢) رواه البخارى (٥٨٠/٩ - رقم ٥٥٣٧) ، مسلم (ك الصيد - رقم ١٩٤٥ ، ١٩٤٦) ، (ج ١٠٦/١٣ - نووى) ، والنسائى (ج ١٩٨/٧ - رقم ٤٣١٧) ، وابن ماجه (رقم ٣٢٤١ - ١٦ باب الضب) ، والدارمى (١٢٨/٢ - رقم ٢٠١٧) ، وعبد الرزاق (٥٠٩/٤ - رقم ٨٦٧١) ، البغوى (٢٣٧/١١ - رقم ٢٧٩٩) .

(٣) الحديث : متفق عليه ، رواه البخارى (٥٨٠/٩ - رقم ٥٥٣٦) ، ومسلم (٣٤ - ك الصيد ١٠٤/١٣) ، (٧ باب إباحة الضب) ، والنسائى (١٩٧/٧ - رقم ٤٣١٤) ، وابن ماجه (رقم ٣٢٤٥) ، وعبد الرزاق (٥١٠/٤ - رقم ٨٦٧٢) ، وابن أبى شيبة (٦١/٨ ، ٦٢) ، وابن عبد البر (التمهيد ١٦١/١) ، والبغوى (٢٣٦/١١ - رقم ٢٧٩٦) .

(٤) وردت عدة أحاديث فى النهى عن أكل كل ذى ناب من السباع منها ما جاء عن أبى ثعلبة الحشنى قال : « نهى رسول الله ﷺ عن أكل كل ذى ناب من السبع وعن كل ذى مخلب من الطير » . رواه مسلم فى (ك الصيد رقم ١٩٣٢) (ج ٨٨/١٣ - ٩٠ نووى) ، وثبت عن جماعة أخرى من الصحابة منهم أبو هريرة وابن عباس وغيرهما ، وراجع : نصب الراية (١٩٢/٤ - ١٩٤) للزليعى ، الدرر (٢٠٩/٢) لابن حجر .

(٥) * لعل صوابه العكس هكذا والمغتذى شبيه بالعداى (منير الدمشقى) .

لا يضر ، ولحم الخنزير يورث عامة الأخلاق الخبيثة ، إذ كان أعظم الحيوان في أكل كل شيء لا يعاف شيئاً ، والله لم يُحَرِّم على أمة محمد ﷺ شيئاً من الطيبات ، وإنما حرَّم ذلك على أهل الكتاب كما قال تعالى : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ ^(٢) .

تحريم الدَّم المسفوح :

وأما المسلمون فلا يُحَرِّم عليهم إلا الخبائث ، كالدم المسفوح ، فأما غير المسفوح كالذي يكون في العروق ، فلم يُحَرِّمه ، بل ذكرت عائشة رضی الله عنها أنهم كانوا يصنعون اللحم في القدر ، فيرون آثار الدم في القدر ^(٣) ، ولهذا عفى جمهور الفقهاء عن الدم اليسير في البدن والثياب ، إذا كان غير مسفوح ، وإذا عفى عنه في الأكل ففي اللباس والحمل أولى أن يعفى ^(٤) عنه ،

(١) سورة النساء ، الآية ١٦٠ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية ١٤٦ .

(٣) قال القرطبي : « اتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا يتنفع له . قال ابن خويزمنداد وأما الدم فمحرم ما لم تعم به البلوى ، ومعفو عما تعم به البلوى ، والذي تعم به البلوى هو الدم في اللحم وعروقه ... قال القرطبي : - وذكر الله - الدم هاهنا مطلقاً وقيده في الأنعام بقوله : ﴿ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ﴾ ، وحمل العلماء هاهنا المطلق على المقيد إجماعاً ، فالدم يراد به المسفوح ، لأن ماخالط اللحم فغير محرم بإجماع » وذكر أثر عائشة رضی الله عنها . أحكام القرآن للقرطبي (١٤٩/٢) ، أحكام ابن العربي (ج ١/٥٣) ، أحكام الجصاص (١٥٣/١) ، فتح القدير (١٦٩/١) الشوكاني ، أضواء البيان (٩٠/١ ، ٩١) ، النووى في المجموع (٥٥٧/٢) وحكاه عن جماعة كبيرة من الصحابة .

(٤) وذلك لما ثبت عن الصحابة في هذه المسألة ، وقد ذكر ابن قدامة طرفاً من ذلك فقال : « يزق ابن أبي أوفى دماً ثم قام فصلى » ، وابن عمر عصر بثرة فخرج دم وصلى ولم يتوضأ ، وابن المسيب أدخل أصابعه العشرة في أنفه وأخرجها متلخصة بالدم وهو في الصلاة . ولذا قال الخرقي =

وكذلك ريق الكلب يعفى عنه عند جمهور العلماء^(١) في الصيد ، كما هو مذهب مالك ، وأبى حنيفة ، وأحمد في أظهر القولين في مذهبه ، وهو أحد الوجهين في مذهب الشافعي ، وإن وجب غسل الإناء من ولوغه عند جمهورهم ، إذ كان الرِّيق في الولوغ كثيرًا ساريًا في المائع لا يشق الاحتراز منه ، بخلاف ما يصيب الصيد فإنه قليل ناشف في جامد يشق الاحتراز منه .

أَفْضَلِيَّةُ النَّاسِ بِالتَّقْوَى وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَلَيْسَتْ بِالنَّسَبِ :

وكذلك التقديم في إمامة الصلاة بالنسب لا يقول به أكثر العلماء ، وليس فيه نصّ عن النبي ﷺ ، بل الذي ثَبَتَ في الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُم بِالسُّنَّةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سُنًّا »^(٢) ، فَقَدَّمَهُ ﷺ بِالْفَضِيلَةِ الْعِلْمِيَّةِ ، ثُمَّ بِالْفَضِيلَةِ الْعَمَلِيَّةِ ، وَقَدَّمَ الْعَالِمَ بِالْقُرْآنِ عَلَى الْعَالِمِ بِالسُّنَّةِ ، ثُمَّ الْأَسْبَقَ إِلَى الدِّينِ

= في الدم : « وإنما ينتقض الوضوء بالكثير من ذلك دون اليسير » وعزاه إلى أحمد .

راجع : [المغنى بالشرح الكبير (١٧٥/١ - ١٧٧) ، المجموع (٥٤٦/٢) ، الكافي (٨٧/١) ، شرح الزرقاني على الموطأ (١٢٣/١) ، الدين الخالص (ج ١/٢٦٤) للسبكي] .
(١) اختلف العلماء في أمره ﷺ بغسل الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبعا ، هل هو عام في جميع الكلاب ؟ أم مخصوص بما أبيح اتخاذه للحراسة والماشية ، فلا يجبُ الغسل إذا شرب الكلب من الإناء ، والثاني ذهب إليه الزهري ومالك وداود وقالوا : إن غسل الإناء من ولوغه تعبد ، وأيده ابن المنذر ، وذهب جمهور العلماء إلى عموم الأمر بالغسل في النوعين ، وإليه ذهب ابن حجر ، وابن دقيق ، والنووي وغيرهم . راجع : [إحكام الأحكام (٣٠/١) ، فتح الباري (٣٣٢/١) ، الصنعاني حاشية عمدة الأحكام (١٥٨/١) ، المبدع (٢٣٦/١) ، شرح المذهب (٥٦٧/٢) ، الأوسط في الإجماع والسنن (ج ١/٣٠٧) لابن المنذر] .

(٢) رواه مسلم (المساجد - رقم ٢٩٠) (ج ٥/١٧٩) ، أبو داود (٢٨٩/٢) ، النسائي (٧٦/٢ - رقم ٧٨٠) ، وابن أبي شيبة (٣٤٣/١) ، أحمد (٢٢٤/٥ - الفتح الرباني) ، وابن حبان (٥٨٥/٣ - رقم ١٢٤ - إحصان) ، والحاكم (٢٤٣/١) ، وعبد الرزاق (٣٨٩/٢ - رقمي ٣٨٠٨ ، ٣٨٠٩) ، والبخاري (٢٣٠/١ - رقم ٤٦٧ - كشف الأستار) .

باختياره ، ثم الأسبق إلى الدين بسنه ، ولم يذكر النسب ، وبهذا أخذ أحمد وغيره ، فرتب الأئمة كما رتبهم النبي ﷺ ، وكذلك أكثر العلماء^(١) ، كمالك ، وأبي حنيفة ، لم يرجحوا بالنسب ، ولكن رجح به الشافعي وطائفة من أصحاب أحمد ، كالخرقي ، وابن حامد^(٢) ، والقاضي^(٣) ، وغيرهم واحتجوا بقول سلمان الفارسي^(٤) : إن لكم علينا معشر العرب ألا تؤمكم في صلاتكم ولا ننكح نساءكم .

والأولون يقولون : إنما قال سلمان هذا تقديماً منه للعرب على الفرس ، كما يقول الرجل لمن هو أشرف منه : حَقُّكَ عليّ كذا ، وليس قول سلمان حكماً شرعياً يلزم جميع الخلق أتباعه ، كما يجب عليهم اتباع أحكام الله ورسوله ﷺ ، ولكن من تأسَّ من الفرس بِسَلْمَانَ فَلَهُ به أسوة حسنة ، فإن سَلْمَانَ سابق الفرس ، وكذلك اعتبار النسب في أهل الكتاب ليس هو قول أحد من الصحابة ، ولا يقول به جمهور العلماء ، كمالك ، وأبي حنيفة ، وأحمد بن حنبل ، وقدماء أصحابه ، ولكن طائفة منهم ذكرت عنه روايتين واختار بعضهم اعتبار النسب موافقة للشافعي ، والشافعي أخذ ذلك عن عطاء وبسط هذا له موضع .

(١) عدم اشتراط النسب مذهب أكثر العلماء ، وقد كان الصحابة - رضى الله عنهم - يقدمون سالم مولى أبي حذيفة وفيهم عمر وعثمان وأبي بكر وابن مسعود ، ولذلك أجاز العلماء إمامة العبد إذا كان أحفظهم . وفي المسألة نصوص وأدلة تراجع في شرح المذهب (٢٨٢/٤ ، ٢٩٠ ،) ، الأم (١٩٢/١) ، المغنى مع الشرح الكبير (١٧/٢ ، ٢٩) ، الكافي (١٨١/١) ، المحلى (٢١٢/٢) ، (٢١٣) ، المصنف (٣٠٣/١) ابن أبي شيبه - طبعة مؤسسة الكتب الثقافية .

(٢) ابن حامد : الحسن بن حامد أبو عبد الله البغدادي ، إمام الحنبلي في زمانه ، ومدرسه ومفتيهم ، له : الجامع في المذهب الحنبلي . طبقات الحنابلة (١٧١/٢ - رقم ٦٣٨) ، تهذيب سير أعلام النبلاء رقم (٣٧٦٣) ، المنهج الأحمد (٨٢/٢ ، ٨٣) .

(٣) القاضي : المقصود به الإمام أبو يعلى الفراء ، ويقال : شيخ المذهب اسمه : محمد بن الحسين بن محمد إمام الحنابلة ، وتوفي سنة ٤٧٦ هـ . المنهج الأحمد (١٠٥/٢ - رقم ٦٧٢) ، مفاتيح الفقه الحنبلي (ج ٧٠/٢ - ٧١) للدكتور سالم على الثقفي .

(٤) سلمان الفارسي : أحد الصحابة الأجلاء السابقين إلى الإسلام ، صحب النبي ﷺ وخدمه وحُدِّث عنه وحسِّن إسلامه حتى اختلف عليه المهاجرون والأنصار كلاهما يقول : سلمان منا . توفي سنة ٣٦ هـ . صفة الصفوة (٥٢٣/١) ، تهذيب الأسماء (٢٢٦/١) تهذيب التهذيب (١٣٧/٤) ، رجال صحيح مسلم (٢٧٤/١ - رقم ٥٩١) لابن منجوية .

الأحكام بالصفات المؤثرة فيما يحب الله وفيما يبغضه

والمقصود هنا : أن النبي ﷺ إنما علق الأحكام بالصفات المؤثرة فيما يحبه الله وفيما يبغضه ، فأمر بما يحبه الله ودعا إليه بحسب الإمكان ، ونهى عما يبغضه الله وحسم مادته بحسب الإمكان ، لم يخص العرب بنوع من أنواع الأحكام الشرعية ؛ إذ كانت دعوته لجميع البرية^(١) لكن نزل القرآن بلسانهم ، بل نزل بلسان قريش ، كما ثبت عن عمر بن الخطاب أنه قال لابن مسعود^(٢) : أقرئ الناس بلغة قريش فإن القرآن نزل بلسانهم^(٣) ، وكما قال عثمان^(٤) للذين يكتبون المصحف من قريش والأنصار : إذا اختلفتم في شيء فاكتبوه بلغة هذا الحي من قريش فإن القرآن نزل بلسانهم^(٥) . وهذا لأجل التبليغ لأنه بلغ قومه أولاً ، ثم بواسطتهم بلغ سائر الأمم ، وأمره الله بتبليغ قومه أولاً ، ثم بتبليغ الأقرب فالأقرب إليه ، كما أمر بجهاد الأقرب فالأقرب .

(١) البرية : الخلق .

(٢) عبد الله بن مسعود : أبو عبد الرحمن الهذلي ، من كبار حفظة القرآن والشئنة . مات سنة ٣٢ هـ . غاية النهاية في طبقات القراء (٤٥٨/١) لابن الجزري ، تهذيب الأسماء (٢٨٨/١) ، طبقات الفقهاء (٢٤) ، صفة الصفوة (٣٩٥/١) ، رجال صحيح مسلم (٣٣٦/١) لابن منجوية ، تذكرة الحفاظ (١٣/١) .

(٣) ذكره الحافظ ابن حجر (ج ٨ ص ٦٤٣) فتح الباري : من طريق ابن عبد البر عن أبي داود .

(٤) عثمان : ابن عفان أمير المؤمنين ، ذو التورين ومن تستحي منه الملائكة ، ومن جمع الأمة على مصحف واحد ، ومن افتتح نوائه خراسان ، كان من السابقين الصادقين ، شهد له رسول الله ﷺ بالجنة . قال الذهبي : أفردت سيرته في مصنف .

تذكرة الحفاظ (٨/١ - ١٠) ، صفة الصفوة (٢٩٤/١) ، حلية الأولياء (٥٥/١) .

(٥) ذكره السيوطي في الإتقان (٢١٠/١) .

أقوال العلماء فى مسألة النكاح ، هل العرب أكفأ ؟

وما ذكره كثير من العلماء^(١) من أن غير العرب ليسوا أكفاء للعرب فى النكاح فهذه مسألة نزاع بين العلماء ، فمنهم من لا يرى الكفاءة إلا فى الدين ، ومن رآها فى النسب أيضًا فإنه يحتج بقول عمر : لأمنعن ذوات الأحساب إلا من الأكفاء^(٢) ، لأن النكاح مقصوده حُسن الألفة ، فإذا كانت المرأة أعلى منصبًا اشتغلت عن الرجل فلا يتم به المقصود ، وهذه حجة من جعل ذلك حقًا لله حتى أبطل النكاح إذا زوجت المرأة بمن لا يكافئها فى الدين أو المنصب ، ومن جعلها حقًا لآدمى ، قال : إن فى ذلك غضاضة على أولياء المرأة وعليها والأمر إليهم فى ذلك .

ثم هؤلاء لا يخصصون الكفاءة بالنسب ، بل يقولون : هى من الصفات التى تتفاضل بها النفوس : كالصناعة ، واليسار^(٣) ، والحرية وغير ذلك ، وهذه مسائل اجتهدية ترد إلى الله والرسول ﷺ ، فإن جاء عن الله ورسوله ﷺ ما يوافق أحد القولين فما جاء عن الله لا يختلف ، وإلا فلا يكون قول أحد حجة على الله ورسوله ، وليس عن النبى ﷺ نص صحيح صريح فى هذه

(١) ممن ذهب إلى ذلك أبو حنيفة ، وأحمد فى رواية ، وبعض أصحاب الشافعى .
وذهب أحمد فى رواية والشافعى إلى أن الكفاءة إنما تكون فى الدين ، وهو الراجح . قال الإمام ابن حمدان : وهو أولى لقوله تعالى : ﴿ إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] ، وفى الصحيحين « أنه عليه الصلاة والسلام أمر فاطمة بنت قيس أن تنكح أسامة بن زيد مولاة وهى قرشية » . وقد رجح هذا المذهب أبو الخطاب ، والشيخ مجد الدين فى المحرر ، وابن مفلح فى الفروع وابن القيم والإمام ابن تيمية . راجع : [المغنى ٣٧٤/٧ ، ٣٧٥] ، المبدع (٥٠/٧ ، ٥١) ، زاد المعاد (ج ١٥٨/٥ - ١٦١) ، روضة الطالبين (٨٠/٧ ، ٨١) ، بدائع الصنائع (٣١٩/٢ ، ٣٢٠) ، تكملة المجموع (١٨٢/١٦ ، ١٨٣) للسبكي .
(٢) رواه أبو بكر بن عبد العزيز والبيهقى بسند حسن كما فى المبدع (٥٠/٧) ، والمغنى (٣٧٥/٧) .

(٣) اليسار : سعة الرزق . ذهب بعض الفقهاء إلى اعتبار الكفاءة فى اليسر ، وفيه عن الإمام أحمد روايتان : أحدهما : اعتبار ذلك ، والثانية : أن التساوى فى المنصب المالى ليس بشرط ، وفى اتحاد المهنة أو الصناعة روايتان عن أحمد وأبى حنيفة ، وقد قدمنا لك ما رجحه الفقهاء من قبل . راجع فى هذه المسألة : [المغنى بالشرح الكبير (٣٧٤/٧ ، ٣٧٥) ، بدائع الصنائع (٣١٩/٢ ، ٣٢٠) لعلاء الدين الكاسانى] .

الأُمُور ، بل قد قال ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ غَيْبَةً ^(١) الجاهلية وفخرها بالآباء ، الناس رجُلان : مؤمنٌ تقيٌّ ، وفاجرٌ شقيٌّ » ^(٢) ، وفي صحيح مسلم عنه ﷺ أنه قال : « أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا : الْفَخْرُ فِي الْأَحْسَابِ ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ ، وَالنِّيَاحَةُ ، وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ » ^(٣) . وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ ، وَاصْطَفَى بَنِي هَاشِمٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، فَأَنَا خَيْرُكُمْ نَفْسًا وَخَيْرُكُمْ نَسَبًا » ^(٤) .

رأى العلماء في تفضيل جنس العرب على غيرهم :

وجمهور العلماء على أن جنس العرب خير من غيرهم ، كما أن جنس قريش خير من غيرهم ، وجنس بني هاشم خير من غيرهم ، وقد ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « النَّاسُ مَعَادِنٌ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ خَيْرُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خَيْرُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَهَمُوا » ^(٥) ، لكن تفضيل

(١) في أصل الرسالة المطبوعة : « غيبة » .

والصواب : غَيْبَةٌ ، قال الحافظ الخطابي : الغَيْبَةُ : الكبر والنخوة ، يريد بهذا القول : ما كان عليه أهل الجاهلية من التفاخر بالأنساب والتباهي بها ... وفيها لغة أخرى وهي الغَيْبَةُ : ومعناه الحمل الثقيل ، وقوله : « مؤمن تقي ، وفاجر شقي - معناه - : إن الناس رجلان : مؤمن تقي ، فهو الكريم ، وإن لم يكن شريفاً في قومه ، فاجر شقي ، فهو اللئيم ، وإن كان ربيعاً في أهله » . غريب الحديث (ج ١ / ٢٩٠) لأبي سليمان الخطابي - طبعة جامعة أم القرى - مركز البحث العلمي .

(٢) رواه الترمذی (٤٢٣٣) ، أبو داود (٢١/١٤ - عون) ، باب في التفاخر بالأحساب ، والبيهقي (٢٣٢/١٠) ، وقال الترمذی : حسن صحيح ، وقال ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم (ص ٧٢) رواه أبو داود وغيره وهو صحيح ، وصححه الحافظ ابن منده ، وحسنه الحافظ المنذرى (٥٧٥/٣) ، ورواه الخطابي بسنده في غريب الحديث (٢٩٠/١) ، وأحمد (٣٦٣/٢) .

(٣) رواه مسلم (م ١١ - الجناز - رقم ٩٣٤/٢٩) ، باب التشديد في النياحة) ، والترمذی (٤ / ٨١ - تحفة) ، وابن أبي شيبه (٣٩٠/٣) ، وابن حبان (٥٨/٥ - رقم ٣١٣٣ - إحصان) ، عبد الرزاق (٥٥٩/٣ - ٦٦٨٦) ، والطحاوي (٣٠٩/٤) ، والبغوي (٤٣٧/٥ - رقم ١٥٣٤) .

(٤) رواه مسلم (ك - الفضائل ٢٢٧٦) (ج ٤١/١٥) ، والترمذی (٣٨٦٦) (شاكر) باب ما جاء في فضل النبي ﷺ وابن أبي شيبه (٤٧٨/١١) عن واثلة بن الأسقع ، وابن حبان في صحيحه (٤٧/٨ - رقم ٦٢٠٩ ، ٨١/٨ - رقم ٦٢٩٩) ، والبغوي (ج ١٣ / ١٩٤ - رقم ٣٦٢٣) ، وأحمد في مسنده (ج ٤ / ١٠٧) من طريقين عن الأزاعي عن شداد عن واثلة رضى الله عنه .

(٥) هو عند الإمام أحمد في « مسنده » (٤٣٨/٢) بهذا اللفظ ، ورواه مسلم بلفظ : =

الجملة على الجملة لا يستلزم أن يكون كل فرد أفضل من كل فرد ، فإن في غير العرب خلق كثير خير من أكثر العرب ، وفي غير قريش من المهاجرين والأنصار من هو خير من أكثر قريش ، وفي غير بنى هاشم من قريش وغير قريش من هو خير من أكثر بنى هاشم ، كما قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ الْقَرْنَ الَّذِينَ بُعِثَتْ فِيهِمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ »^(١). وفي القرون المتأخرة من هو خير من كثير من القرن الثاني والثالث ، ومع هذا فلم يخص النبي ﷺ القرن الثاني والثالث بحكم شرعى ، كذلك لم يخص العرب بحكم شرعى ، بل ولا خص بعض أصحابه بحكم دون سائر أمته ، ولكن الصحابة لما كان لهم من الفضل أخبر بفضلهم ، وكذلك السابقون الأولون لم يخصهم بحكم ، ولكن أخبر بما لهم من الفضل لما اختصوا به من العمل وذلك لا يتعلق بالنسب .

والمقصود هنا : أنه أرسل إلى جميع الثقلين الإنس والجن ، فلم يخص العرب دون غيرهم من الأمم بأحكام شرعية ، ولكن خص قريشاً بأن الإمامة فيهم ، وخص بنى هاشم بتحريم الزكاة عليهم ، وذلك لأن جنس قريش لما كانوا أفضل وجب أن تكون الإمامة فى أفضل الأجناس مع الإمكان ، وليست الإمامة أمراً شاملاً لكل أحد منهم وإنما يتولاها واحد من الناس .
وأما تحريم الصدقة فخرمها عليه وعلى أهل بيته تكميلاً لتطهيرهم^(٢) ،

= « تجدون الناس معادن ... » ، والباقي مثل لفظ الحديث عند أحمد ، مسلم (ك ٤٤ - رقم ١٩٩ - ٢٥٢٦) (ج ٣١٢/١٥) ، و(ك ٤٩ البر والصلة - رقم ١٦٠ - ٦٣٨) (ج ١٦/٤٢٤) ، وهو عند عبد الرزاق فى المصنف (٣١٦/١١ - رقم ٢٠٦٤١) ، والحميدى فى « مسنده » (٤٥١/٢) ، وأحمد فى كتاب « فضائل الصحابة » (٨٣٢/٢) ، ٨٣٣ - رقمى ١٥١٩ ، ١٥٢٢) - طبعة أم القرى .

(١) رواه البخارى (٦/٧ - رقمى ٣٦٥٠ ، ٣٦٥١ - فتح) ، مسلم (ك ٤٤ - رقم ٢٥٣٥) ، وابن أبى شيبة (١٧٦/١٢) عن عمران والنعمان بن بشير ، وعن أبى بردة الأسلمى ، والحميدى (١٩/١ ، ٢٠) ، وعبد الرزاق (٣٤١/١١ - رقم ٢٠٧١٠) ، وابن أبى عاصم فى « السنة » (٦٢٧/٢ ، ٦٢٨ من طرق كثيرة) ، وابن حبان (٢٥٧/٨ - رقم ٦٦٩٤) .

(٢) وذلك فيما أخرجه مسلم فى الزكاة (١٠٧٢) بلفظ : « أن الصدقة لا تحل لآل محمد إنما هى أوساخ الناس » (ج ١٨٣/٧ - نووى) ، الطحاوى « معانى الآثار » (٣٠٠/٣) ، أبو عبيد =

ودفعاً للتهمة عنه ، كما لم يورث ، فلا يأخذ ورثته درهماً ولا ديناراً ، بل لا يكون له ولمن يمونه من مال الله إلا نفقتهم ، وسائر مال الله يصرف فيما يحبه الله ورسوله ﷺ ، وذوو قرباه يعطون بمعروف من مال الخمس^(١) ، والفقير الذى يعطى منه فى سائر مصالح المسلمين لا يختص أصناف معينة كالصدقات ، ثم ما جعل لذوى القربى ، قيل : إنه سقط بموته كما يقوله أبو حنيفة ، وقيل : هو لقربى من يلى الأمر بعده كما روى عنه : « ما أطعم الله نبياً طعمة إلا كانت لمن يلى الأمر بعده »^(٢) وهذا قول أبى ثور^(٣) وغيره ، وقيل : إن هذا كان مأخذ عثمان فى إعطاء بنى أمية ، وقيل : هو لذوى قربي الرسول ﷺ دائماً .

ثم من هؤلاء من يقول : هو مقدر بالشرع ، وهو خمس الخمس كما يقول الشافعى ، وأحمد فى المشهور عنه ، وقيل : بل الخمس والفقير يصرف

= فى الأموال (ص ٤١٤) ، وحُميد بن زنجويه فى الأموال (ج ٢/٧٢٥) ، وأحمد فى « مسنده » (ج ٢/٢٧٩) .

(١) اختلف العلماء ، هل يعطى ذوى القربى لرسول الله ﷺ من خمس ما يُغنم فى القتال ، فذهب مالك وابن القاسم ، وأشهب ، إلى أنه : « يُعطى الإمام قرابة رسول الله ﷺ من سهم ذوى القربى ، وقال مالك : لجعل لهم ذلك عوضاً عن الصدقة ، وخالف أبو حنيفة فقال : لا يعطى للقرابة إلا أن يكونوا فقراء ، وقيل : ذهب هذا السهم بموت رسول الله ﷺ وللإمام أن يضعه حيث يشاء » .
يراجع فى هذه المسألة : [المدونة (٢/٢٦٧ - ٢٢٧) ، معانى الآثار (٣/٣٠١ ، ٣٠٤) ، أحكام ابن العربى (٢/٨٥٦ ، ٨٥٧) ، شرح مسلم (٧/١٨٥) ، فتح البارى (٣/٤١٥) ، الأموال لأبى عبيد (ص ٤١٦ ، ٤١٧) ، أحكام الجصاص (٤/٢٤٦ - ٢٤٩) ، أحكام القرطبي (٩/٨) .

(٢) رواه أحمد (٤/١) ، أبو يعلى (مسنده ١/٤٠ - ٣٧) ، أبو بكر المروزي فى مسنده أبى بكر (٧٨) ، وهو عند أبى داود فى الخراج والإمارة (٨/١٩٦ - عون المعبود) ، وله شاهد عند أبى داود عن ابن شهاب وفيه : « فإذا مَثَّ فهو إلى من ولى الأمر من بعدى » (٨/١٩٩) . قال المحدث أحمد شاكر (١/١٦٠ - تحقيقه للمسند) : إسناده صحيح ، وذكره الحافظ فى الفتح وسكت عليه .
(٣) أبو ثور : إبراهيم بن خالد بن أبى اليمان الكلبى ، أخذ الفقه عن الشافعى ، قال فيه الإمام أحمد بن حنبل : أعرفه بالسنة منذ خمسين سنة ، وهو عندى فى صلاح سفيان الثورى . مات ببغداد شيخاً سنة ٢٤٠ هـ . تذكرة الحفاظ (٢/٥١٣ - للذهبي) ، طبقات الشافعية (٢/٧٤ لابن السبكي) ، طبقات الفقهاء (١٠١ ، ١٠٢) .

فى مصالح المسلمين باجتهد الإمام ، ولا يقسم على أجزاء مقدرة متساوية وهذا قول مالك وغيره ، وعن أحمد أنه جعل خمس الزكاة فيئًا ، وعلى هذا القول يدل الكتاب والسنة وسيرة الخلفاء الراشدين ، وبَسْطُ هذه الأمور له موضع آخر .

إقرار جماهير الأُم بوجود الجن وتأثيرها :

والمقصود هنا : أن بعض آيات القرآن وإن كان سببه أمورًا كانت فى العرب فحكم الآيات عام^(١) ، يتناول ما تقتضيه الآيات لفظًا ومعنى فى أى نوع كان ، ومحمد ﷺ بُعِثَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ، وجماهير الأُم يقر بالجن ولهم معهم وقائع يطول وصفها ، ولم ينكر الجن إلَّا شُرذمة قليلة من جهال المتفلسفة والأطباء ونحوهم .

وأمَّا أكابر القوم فالمأثور عنهم ، إمَّا الإقرار بها ، وإمَّا أن لا يحكى عنهم فى ذلك قول ، ومن المعروف عن أبقرط أنه قال فى بعض المياه : إنه ينفع من الصُّرع ، لست أعنى الذى يعالجه أصحاب الهياكل ، وإمَّا أعنى الصرع الذى يعالجه الأطباء ، وأنه قال : طِبُّنَا مع طِبِّ أَهْلِ الْهَيْكَلِ ، كَطِبِّ الْعَجَائِزِ مع طِبِّنَا ، وليس لمن أنكر ذلك حُجَّةٌ يعتمد عليها تدل على النفى ، وإمَّا معه عدم العلم ؛ إذ كانت صناعته ليس فيها ما يدل على ذلك ؛ كالطبيب الذى ينظر فى البدن من جهة صحته ومرضه الذى يتعلق بمزاجه ، وليس فى هذا تعرض لما يحصل من جهة النفس ولا من جهة الجن ، وإن كان قد علم

(١) هذه قاعدة أصولية اصطلاح الفقهاء على تسميتها « العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب » ، ولها أمثلة كثيرة فى الكتاب ، والسنة ، فمن القرآن : آية الظهار نزلت فى سلمة بن صخر وحكمها عام ، وآيات سورة النور : فى حد القاذف نزلت فى قصة السيدة عائشة رضى الله عنها ، وحكمها عام بإجماع الأمة على كل من قذف أنه يجلد ، ولهذا قِيلَ هذه القاعدة جمهور العلماء كالجوينى ، والسيوطى ، وابن برهان ، وابن حزم ، والشوكانى وغيرهم .

الإتقان (١١٠/١ ، ١١١) ، إرشاد الفحول (١٣٠) للشوكانى ، الإحكام فى أصول الأحكام (٨٨/٣ - ٩٠) ، الوصول إلى الأصول لابن برهان (٢٢٨/١ ، ٢٢٩) ، البرهان فى أصول الفقه (٣٧٠/١ ، ٣٧١) للجوينى .

من غير طبه أن للنفس تأثيرًا عظيمًا في البدن ، أعظم من تأثير الأسباب الطبية ، وكذلك للجن تأثير في ذلك كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح ^(١) : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » ، وفي الدم الذى هو البُخَار ، الذى تسميه الأطباء الروح الحيوانى المنبعث من القلب السارى فى البدن الذى به حياة البدن ^(٢) ، كما قد بسط هذا فى موضع آخر .

استماع الجن للقرآن :

والمراد هنا : أن محمدًا ﷺ أُرْسِلَ إِلَى الثَّقَلَيْنِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ، وقد أخبر الله فى القرآن أن الجن استمعوا القرآن وأنهم آمنوا به ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا ... ﴾ ^(٣) إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ، ثم أمره أن يخبر الناس بذلك فقال تعالى : ﴿ قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ الآية ^(٤) . فأمره أن يقول ذلك ليعلم الإنس بأحوال الجن ، وأنه مبعوث إلى الإنس والجن ، لما فى ذلك من هدى الإنس والجن ما يجب عليهم من الإيمان بالله ورسله واليوم الآخر ، وما يجب من طاعة رسله ، ومن تحريم الشرك بالجن وغيرهم .

(١) رواه البخارى (٣٢٦/٤ ، ٢٣٠ - رقمى ٢٠٣٥ ، ٢٠٣٨ - فتح) ، ومسلم (ك السلام ب ٩ - رقمى ٢١٧٤ ، ٢١٧٥) ، وأبو داود (١٤٢/٧ - عون المعبود) ، والترمذى (٣٣٦/٤) ، ابن حبان (١٤/٧ - ٤٤٨٠ - إحصان) ، عبد بن حميد فى « مسنده » (ص ٤٤٩ - رقم ١٥٥٦) ، أبو يعلى (٣٩/١٣ - رقم ٧١٢١) ، والدارمى (٣٢٠/٢ - طبعة بيروت) ، والبخارى فى الأدب المفرد (٦٧٦/٢ - رقم ١٢٨٨ - فضل الله الصمد للجيلانى) .

(٢) قال النووى فى شرح هذا الحديث - وتبعه ابن حجر مانصه - : « قال القاضى عياض : هو - أى الحديث - على ظاهره وأن الله جعل له قوة وقدرة على الجرى فى باطن الإنسان مجارى دمه ، وقيل : هو على الاستعارة : لكثرة إغوائه وسوسته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه ، وقيل : يلقى وسوسته فى مسام لطيفة من البدن فتصل الوسوسة إلى القلب » .

راجع : [شرح مسلم (٤٠٧/١٤ - طبعة دار القلم) ، فتح البارى (٣٢٨/٤)] .

(٣) سورة الأحقاف ، الآية ٢٩ . (٤) سورة الجن ، الآية ١ .

استعانة الإنس بالجن واستغاثتهم بهم :

كما قال فى السورة : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يُعَوِّدُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ ^(١) . [كان الرجل من الإنس ينزل بالوادى — والأودية مظان الجن — فإنهم يكونون بالأودية أكثر مما يكونون بأعلى الأرض — فكان الإنسى يقول : أعوذ بعظيم هذا الوادى من سفهائه ، فلما رأت الجن أن الإنس تستعيز بها زاد طغيانهم وغييهم ^(٢)] ^(٣) وبهذا يجيئون المعزم والراقى بأسمائهم وأسماء ملوكهم ، فإنه يقسم عليهم بأسماء من يعظمونه ، فيحصل لهم بذلك من الرئاسة والشرف على الإنس ما يحملهم على أن يعطوهم بعض سؤلهم ، لا سيما وهم يعلمون أن الإنس أشرف منهم وأعظم قدرًا ، فإذا خضعت الإنس لهم واستعادت بهم كان بمنزلة أكابر الناس إذا خضع لأصاغرهم ليقضى له حاجته .

الشياطين يشتهون الشر :

ثم الشياطين منهم من يختارون الكفر والشرك ومعاصى الرب ، وإبليس وجنوده من الشياطين ، يشتهون الشر ، وَيَلْتَذُّونَ به ، ويطلبونه ، ويحرصون عليه بمقتضى حُبِّ أنفسهم ، وإن كان موجبًا لعذابهم وعذاب من يُعَوِّدونه ، كما قال إبليس : ﴿ ... فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ ^(٤) ، وقال تعالى : ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ

(١) سورة الجن ، الآية ٦ .

(٢) فى الأصل وغيرهم ، والصواب ما أثبتناه .

(٣) ما بين القوسين ورد نصه عن جماعة من الصحابة والتابعين فى تفسير الآية ، ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٤٣٢/٦ ، ٤٣٣) عن ابن عباس من طريق ابن جرير وابن مردويه ، وعن الحسن : عند عبد بن حميد وابن المنذر ، وورد عن مجاهد وقتادة وإبراهيم النخعى والربيع بن أنس وعكرمة ، وراجع : تفسير البغوى (٤٠٢/٤) ، زاد المسير (٣٧٨/٨) ، القرطبى (٨/١٩ - ٩) ، ابن كثير (٣٧٤/٤) .

(٤) سورة ص ، الآيتان ٨٢ ، ٨٣ .

لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَخْتِكَ ﴿١﴾ ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ ، وقال تعالى : ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣﴾ .
والإنسان إذا فسدت نفسه أو مزاجه يشتهي ما يضره ويلتذ به ، بل يعيش ذلك عشقاً يفسد عقله ودينه وخلقه وبدنه وماله ، والشيطان هو نفسه خبيث ، فإذا تقرب صاحب العزائم والأقسام وكُتِبَتِ الروحانيات السحرية وأمثال ذلك إليهم بما يحبونه من الكفر والشرك ، صار ذلك كالرشوة والبرطيل ﴿٤﴾ لهم ، فيقضون بعض أغراضه ، كمن يعطى غيره مالاً ، ليقتل له من يريد قتله ، أو يُعِينَهُ عَلَى فَاحِشَةٍ ، أو ينال معه فاحشة .

حال السحرة مع الشياطين :

ولهذا كثيرٌ من هذه الأمور يكتبون فيها كلام الله بالنجاسة ، وقد يكتبون حروف كلام الله — عز وجل — إما حروف الفاتحة ، وإما حروف قل هو الله أحد ، وإما غيرهما ، بنجاسة إما دم ، وإما غيره ، وإما بغير نجاسة ، أو يكتبون غير ذلك ممَّا يرضاه الشيطان ، أو يتكلمون بذلك ، فإذا قالوا أو كتبوا ما ترضاه الشياطين ، أعانتهم على بعض أغراضهم ، إما تغوير ماء من المياه ، وإما أن يحمل فى الهواء إلى بعض الأمكنة ، وإما أن يأتيه بمال من أموال

(١) قوله : ﴿لَأُحْتِكَن﴾ يحتمل أن يكون مأخوذاً من قولهم : حنك الدابة ، واحتنكها ، إذا جعل فى حنكها الأسفل حبلاً يقودها به ، وعلى هذا فمعناه : لأحتنك ذريته ولأستولين عليهم استيلاءً قوياً ، وأخرج هذا ابن جرير وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهم ، وإليه ذهب الفراء ، ويحتمل أن يكون مأخوذاً من احتنك الجراد الأرض إذا أهلك نباتها وجردها ما عليها ، واحتنك فلان مال فلان : إذا أخذه وأكله ، وعلى ذلك قوله : تشكو إليك سنة قد أجهفت ، جهداً إلى جهد بنا فأضعفت ، واحتنكت طولنا وأجفلت ، وعلى هذا فمعناه : لأستأصلنهم وأهلكنهم بالأغواء ، واختار هذا الجبائى والطبرى وجماعة ، وكأنه مأخوذ من الحنك ، وهو باطن أعلى الفم من داخل ، فهو اشتقاق من اسم عين ، والمراد بالقليل فى الآية هم العلماء بالكتاب والسنة العاملون بهما المخلصون له فيهما ، جعلنا الله وإياكم منهم آمين .

(٢) سورة الإسراء ، الآية ٦٢ . (٣) سورة سبأ ، الآية ٢٠ .

(٤) البرطيل : أصلها الحجر العظيم ، مستطيل بقدر الذراع يُثْبَتُ به ، ومعناه : الرشوة .

[المعجم الوسيط (٥١/١)] .

بعض الناس ، كما تسرقه الشياطين من أموال الخائنين ، ومن لم يذكر اسم الله عليه ، وتأتى به ، وإما غير ذلك وأعرف فى كل نوع من هذه الأنواع من الأمور المعينة ، ومن وقعت له ممن أعرفه ، ما يطول حكايته فإنهم كثيرون جداً .

بَيِّنَةُ الْجَنِّ لِلنَّبِيِّ ﷺ :

والمقصود أن محمداً ﷺ بُعِثَ إِلَى الثَّقَلَيْنِ ، واستمع الجن لقراءته ، وَوَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ، كما أخبر الله — عَزَّ وَجَلَّ — وهذا متفق عليه بين المسلمين ، ثم أكثر المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم يقولون : إنهم جاءوه بعد هذا ، وأنه قرأ عليهم القرآن ، وبايعوه وسألوه الزاد لهم ولدوابهم ، فقال لهم : « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه أوفر ما يكون لحماً ، ولكم كل بكرة علف لدوابكم » ، قال النبى ﷺ : « فَلَا تَسْتَنْجُوا بِهِمَا فَإِنَّهُمَا زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ » ^(١) وهذا ثابت فى صحيح مسلم وغيره من حديث ابن مسعود ^(٢) ، وقد ثبت فى صحيح البخارى وغيره من حديث أبى هريرة ^(٣) نهيهِ ﷺ عن الاستنجاء بالعظم والروث فى أحاديث متعددة ^(٤) ، وفى

(١) رواه مسلم بنصه (ك الصلاة ب ٣٣ - رقم ١٥٠ - ج ٤/١٢٢ نووى) عن ابن مسعود ، وأحمد فى مسنده (ج ١/٢٨٠ ، ٢٨١ - الفتح الربانى) ، والنسائى (١/٣٨ - رقم ٣٩ مختصراً) ، وابن خزيمة (١/٤٥ - رقم ٨٤) ، وابن حبان (٢/٣٥١ - ١٤٢٩ - إحصان) ، والطحاوى فى معانى الآثار (١/١٢٤) .

(٢) ابن مسعود : هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلى ، أبو عبد الرحمن ، صحابى من أكابر الصحابة وفضلائهم ، من السابقين الأولين إلى الإسلام ، كان خادماً رسول الله ﷺ الأمين وصاحب سره ، يدخل عليه فى كل وقت ، وكان قصيراً يكاد الجلوس يوارونه ، له ٨٤٨ حديثاً . توفى سنة ٣٢ هـ .

[انظر : الإصابة (ت ٩٥٥) ، صفة الصفوة (١/١٥٤) ، الأعلام (٤/١٣٧)] (المراجع) .
(٣) أبو هريرة : هو عبد الرحمن بن صخر الدوسى ، صحابى ، كان أكثر الصحابة حفظاً للحديث ، نشأ تيمماً ضعيفاً فى الجاهلية ، أسلم سنة ٥٧ هـ ، روى ٥٣٧٤ حديثاً . ولد ٢١ ق هـ ، وتوفى سنة ٥٩ هـ .

(٤) لفظ الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « اتبعن النبى ﷺ وخرج لحاجته =

صحيح مسلم وغيره عن سلمان « قال : قيل له : قد علمكم نيئكم كل شيء حتى الحرأة . قال : فقال : أجل ، لقد نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول ، وأن نستنجى باليمين ، وأن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار ، وأن نستنجى برجيع أو عظم »^(١) ، وفي صحيح مسلم وغيره أيضاً عن جابر قال : « نهى رسول الله ﷺ أن نتمسح بعظم أو يبر »^(٢) ، وكذلك نهى عن ذلك في حديث خزيمة بن ثابت^(٣) وغيره^(٤) .

طعام الجن :

وقد يبين علة ذلك في حديث ابن مسعود ، ففي صحيح مسلم وغيره عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : « أتاني داعي الجن ، فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن . قال : فأنطلق بنا ، فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد ، فقال : لكم كل عظم ذكّر اسم الله عليه يقع في أيديكم لحمًا ، وكل بفرة علف لدوابكم ، فقال النبي ﷺ : فلا تستنجوا بهما فإنهما زاد

= فكان لا يلتفت فدنوت منه ، فقال : أبغني أحجاراً أستنفض بها ولا تأتني بعظم ولا روث » ، وسيأتي تخرجه .

(١) رواه مسلم (ك الطهارة - ج ٣ / ١٥٤) ، وابن خزيمة (٤١/١ - رقم ٧٤) ، وأحمد (٢٧٧/١ - الفتح الرباني) ، وابن ماجه (٣١٦) ، والطحاوي معاني الآثار (١٢١/١) .

(٢) رواه مسلم (١٥٦/٣ - رقم ٢٦٣ - نووي) ، وأحمد (٢٧٨/١ - الفتح الرباني) ، وأبو داود (٦٠/١ ، ٦١ عون المعبود) ، والبيهقي (١١٠/١) .

(٣) هو : خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة الأنصاري أبو عمارة ، صحابي من أشرف الأوس وشجعانهم ، له ٣٨ حديثاً . توفي سنة ٣٧ هـ .

[انظر : الإصابة (ت ٤٢٥) ، صفة الصفوة (٢٩٣/١) ، الأعلام (٣٠٥/٢)] (المراجع) .

(٤) حديث خزيمة بن ثابت ونصه : « أن النبي ذكر الاستطابة فقال : ثلاثة أحجار ليس فيها رجيع » . رواه أبو داود (٦٢/١ ، ٦٣) ، وابن ماجه (ك الطهارة ص ٣١٥) ، والطحاوي (١/ ١٢١) ، والبيهقي (١٠٣/١ - كتاب الطهارة) . قال شارح أبي داود (العظيم آبادي) : الرجيع : روث الدابة .

إخوانكم»^(١) ، وفي صحيح البخارى وغيره عن أبى هريرة : « أنه كان يحمل مع النبى ﷺ أداة لوضوئه وحاجته ، فبينما هو يتبعه بها قال : من هذا ؟ قلت : أبا هريرة . قال : اتبعنى أحجاراً استنفض بها ، ولا تأتنى بعظم ولا بروثة ، فأتيته بأحجار أحملها فى طرف ثوبى حتى وضعتها إلى جنبه ، ثم انصرفت حتى إذا فرغ مشيت ، فقلت : ما بال العظم والروثة ؟ قال : هما من طعام الجن ، وإنه أتانى وفد جن نصيبين ، ونعم الجن فسألونى الزاد فدعوت الله لهم أن لا يميروا بعظم ولا روثة إلا وجدوا عليها طعاماً »^(٢) .

ولمّا نهى النبى ﷺ عن الاستنجاء بما يفسد طعام الجن وطعام دوابهم ، كان هذا تنبيهاً على النهى عما يفسد طعام الإنس وطعام دوابهم بطريق الأولى ، لكن كراهة هذا والنفور عنه ظاهر فى فطر الناس ، بخلاف العظم والروثة ، فإنه لا يعرف نجاسة طعام الجن ، فلهذا جاءت الأحاديث الصحيحة المتعددة بالنهى عنه ، وقد ثبت بهذه الأحاديث الصحيحة أنه خاطب الجن وخاطبوه وقرأ عليهم القرآن ، وأنهم سألوه الزاد ، وقد ثبت فى الصحيحين عن ابن عباس^(٣) أنه كان يقول : « إن النبى ﷺ لم ير الجن ولا خاطبهم »^(٤)

(١) رواه البخارى (٢٠٨/٧ - رقم ٣٨٦٠) ، (٣٠٧/١ - رقم ١٥٥) ، والطحاوى فى معانى الآثار (١٢٣/١) ، وله لفظ مقارب عند النسائى (٣٨/١ - رقم ٤٠) ، وابن خزيمة (٤٤١/١ - رقم ٨٠) ، وابن ماجه (٣١٣) ، وأحمد (٢٧٩/١ - الفتح الربانى) ، والبيزار (١٢٨/١ - ٢٤١ - كشف الأستار) .

(٢) سبق تخريجه فى أعلى الصفحة ، وهذه الرواية فى صحيح البخارى بهذا اللفظ (ج ٧/ ٢٠٨ - ٦٣ ك مناقب الأنصار ، باب ذكر الجن) .

(٣) ابن عباس : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، القرشى الهاشمى أبو العباس ، حبر الأئمة الصحابى الجليل ، ولد بمكة سنة ٣ ق هـ ، قال عنه ابن مسعود : نعم ترجمان القرآن ابن عباس ، له ١٦٦٠ حديثاً ، وينسب له كتاب فى (تفسير القرآن) كُفَّ بصره فى آخر عمره ، توفى سنة ٦٨ هـ . [انظر : الإصابة (ت ٤٧٧٢) ، صفة الصفوة (١/ ٣١٤) ، الأعلام (٤/ ٩٥)] (المراجع) .

(٤) رواه البخارى (٢٩٤/٢ - رقم ٧٧٣) ، (ج ٨/ ٥٣٨ - ٤٩٢١) ، ومسلم (كتاب الصلاة - رقم ١٤٩ ، باب ٣٣ - الجهر بالقراءة فى الصبح والقراءة على الجن (٤١١/٤) ، والترمذى (ج ٩/ ٢٣٩ - تحفة) .

ولكن أخبره أنهم سمعوا القرآن » ، وابن عباس قد علم ما دل عليه القرآن من ذلك ، ولم يعلم ما علمه ابن مسعود وأبو هريرة وغيرهما من إتيان الجن^(١) إليه ومخاطبته إياهم ، وأنه أخبره بذلك في القرآن وأمره أن يخبر به ، وكان ذلك في أول الأمر لما حُرِسَت السماء وجِئَ بينهم وبين خبر السماء وملكت حرساً شديداً ، وكان ذلك من دلائل النبوة ما فيه عبرة ، كما قد بسط في موضع آخر ، وبعد هذا أتوه وقرأ عليهم القرآن^(٢) ، « وروى أنه قرأ عليهم سورة الرحمن وصار كلما قال : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾^(٣) . قالوا : ولا بشيء من آلائك ربنا نكذب فلك الحمد »^(٤) .

(١) وقد أيد ما قاله الإمام ابن تيمية القاضي أبو بكر بن العربي والقرطبي ، ونصه كلام ابن العربي في أحكامه : « وابن مسعود أعرف بالأمر من ابن عباس لأنه شاهده ، وابن عباس سمعه ، وليس الخبر كالميانة » . [راجع : أحكام القرآن (١٨٦٤/٤) لابن العربي ، تفسير القرطبي (٤/١٩) ، والآلوسى (ج ٨٣/٢٩) « روح المعاني » فقد نقل الكلام ابن تيمية وأقره] .

(٢) وقد جمع الحافظ البيهقي بين إنكار ابن عباس وإثبات ابن مسعود وأبي هريرة جمعاً حسناً ، يشابه ما ذكره الإمام فقال : « حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الأمر عندما علم الجن بحاله ﷺ ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرهم ، ثم أتاه الجن مرة أخرى ، فذهب معه وقرأ عليهم القرآن ، كما حكاه ابن مسعود » . وقد وافق الحافظ ابن حجر هذا الجمع وأيده بقوله : « فيجمع بين ما نفاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي ﷺ ، فأما ما وقع بمكة فكان لاستماع القرآن ، والرجوع إلى قومهم منذرين ، وأما بالمدينة فللسؤال عن الأحكام ... » .

راجع : [فتح الباري (٢٠٢/٧ - ٢٠٩) ، النووى (٤١١/٤) شرح مسلم ، والرازي في مفاتيح الغيب (١٣٥/٣٠) ، القرطبي (١٤١/١٦) (٦٠٥/١٩)] .

(٣) سورة الرحمن ، الآية ١٢ .

(٤) يشير - الإمام - إلى حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : لما قرأ رسول الله ﷺ سورة الرحمن على أصحابه حتى فرغ ، قال : « مالى أراكم سكوتاً ، للجن كانوا أحسن منكم رداً على ما قرأت عليهم ، ما من مرة أقول : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ إلا قالوا : ولا بشيء من نعمتكم ربنا نكذب فلك الحمد » . رواه الحاكم في « المستدرک » (٤٧٣/٢) ، والترمذى (١٧٧/٩ - تحفة) ، أبو الشيخ في « العظمة » (ص ٤٩٤ - رقم ١١٢٣) ، والحديث صححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وعزاه السيوطى في « الدر المنثور » (١٨٩/٦) إلى (ابن المنذر) ، (وابن مردويه) ، والبيهقى في « الدلائل » ، وهذا الطريق ضعفه الترمذى ، وذكره ابن كثير (٢٣٧/٤) ، وحكى =

خطاب الثقلين فى القرآن :

وقد ذكر الله فى القرآن من خطاب الثقلين ما يبين هذا الأصل كقوله تعالى : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَٰهَدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا ﴾ ^(١) ، وقد أخبر الله عن الجن أنهم قالوا : ﴿ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَٰلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ﴾ ^(٢) أى مذاهب شتى ، مسلمون ، وكفار ، وأهل سنة ، وأهل بدعة ^(٣) ، وقالوا : ﴿ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا * وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ ^(٤) . والقاسط الجائر ، يقال : قسط إذا جار ، وأقسط إذا عدل ، وكافرهم معذب فى الآخرة باتفاق العلماء .

وأما مؤمنهم فجمهور العلماء على أنه فى الجنة ، وقد روى : « أنهم يكونون فى ربض الجنة » ^(٥) تراهم الإنس من حيث لا يرونهم » وهذا القول مأثور عن مالك ، والشافعى ، وأحمد ، وأبى يوسف ومحمد ^(٦) ، وقيل :

= عن الإمام أحمد أنه كان لا يعرف زهير بن محمد - أحد رواة - وينكر رواية أهل الشام عنه . وللحديث طريق آخر عن ابن عمر ، رواه البزار (٧٤/٣ - كشف الأستار) ، وعزاه السيوطى فى الدر (١٨٩/٦) إلى ابن جرير وابن المنذر ، والدارقطنى فى الأفراد ، وابن مردويه ، والخطيب فى تاريخه بسند صحيح عن ابن عمر ... بمثل رواية جابر .

(١) سورة الأنعام ، الآية ١٣٠ . (٢) سورة الجن ، الآية ١١ .

(٣) قال قتادة فى قوله تعالى : ﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ﴾ . قال : « أهواء مختلفة ، وأخرج أحمد فى الناسخ والمنسوخ وأبو الشيخ عن السدى ، قال : فى الجن قدرية ، ومرجئة ، ورافضة ، وشيعية » . وقد روى أبو الشيخ فى « العظمة » (٥٠٣ ، ٥٠٤) والسيوطى فى لفظ المرجان (ص ٦٢) آثاراً فى هذا المعنى .

(٤) سورة الجن ، الآيتان ١٤ ، ١٥ .

(٥) رِبْضُ الجنة : أى ماحولها خارجاً عنها ، وربض المدينة : ماحولها . مختار الصحاح ، مادة (ربض / ص ٢٢٩) ، القاموس المحيط (باب الضاد ، فصل الرائ / ص ٨٢٨) .

(٦) وقد ذكر الحافظ ابن حجر مثل هذه النصوص التى ذكرها الإمام - رحمه الله - وأقرها =

إن ثوابهم النجاة من النار وهو مأثور عن أبي حنيفة ، وقد احتج الجمهور^(١) بقوله : ﴿ لَمْ يَطْمِثْهُمْ ﴾^(٢) **إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ** ﴿^(٣) . قالوا : فدل ذلك على تأتى الطمّث منهم ، لأن طمّث الحور العين إنما يكون فى الجنة .

الجنّى مأمور بما أمر به الإنسيّ :

وإذا كان الجن أحياء عُقلاء ، مأمورين منهيين ، لهم ثواب وعقاب ، وقد أُرْسِلَ إليهم النبي ﷺ ، فالواجب على المسلم أن يستعمل فيهم ما يستعمله فى الإنس ، من الأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، والدعوة إلى الله كما شرع الله ورسوله ﷺ ، وكما دعاهم النبي ﷺ ، ويعاملهم إذا اعتدوا بما يعامل به المعتدون ، فيدفع صولهم^(٤) بما يدفع صول الإنس .

صَرَخَ الجنّى للإنسيّ وسببه :

وصرعه للأنس قد يكون عن شهوة وهوى وعشق كما يتفق للأنس مع الإنس ، وقد يتناكح الإنس والجن ويولد بينهما ولد وهذا كثير معروف ، وقد ذكر العلماء ذلك ، وتكلموا عليه ، وكره أكثر العلماء مناكحة الجن^(٥) ،

= وعزاها إلى جماهير العلماء ، وقال : ثم اختلفوا أهل يدخلون مدخل الإنس فى الجنة ، على أقوال أحدها : نعم ، وهو قول الأكثر . فتح البارى (٣٩٨/٦) ، ونقل ابن مفلح مثل ذلك عن ابن حامد من علماء مذهب أحمد واستبعد قول من قال : إنهم يصيرون تراباً . (المبدع ٥٨/٢ ، ٥٩) ، ونقله السيوطى عن ابن حزم (أحكام الجان ص ٧٧) وبه قال المحدث على القارى الحنفى ، ونقله عن محمد وأبى يوسف تلميذا أبى حنيفة (شرح الفقه الأكبر ص ١٩٨ ، ١٩٩) ، ونقل أبو الشيخ آثاراً للسلف فى إثبات ذلك « العظمة » (ص ٥٠٧ ، ٥٠٨) .

(١) أصل هذا ما رواه أبو الشيخ فى « العظمة » (٥٠٧ - رقم ١١٦٨) عن أرطاة بن المنذر قال : تذاكرنا عند ضُمرة بن حبيب : هل تدخل الجن الجنة ؟ قال : نعم ، وتصديق ذلك فى كتاب الله ﴿ لَمْ يَطْمِثْهُمْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ [الرحمن : ٥٦] ، وقد ذكر الحافظ فى الفتح احتجاج الجمهور بهذه الآية (٣٩٨/٦) (فتح) .

(٢) يطمّثون : أى لم يُذمّهُنَّ بالنكاح (المراجع) .

(٣) سورة الرحمن ، الآية ٧٤ . (٤) صولهم : سطوتهم .

(٥) سلم الإمام - رحمه الله - إمكانية الوقوع ، وقد ذكر مثل هذا عدد من العلماء من =

وقد يكون وهو كثير أو الأكثر عن بغض ومجازاة ، مثل أن يؤذيهـم بعض الإنس ، أو يظنوا أنهم يتعمدوا أذاهم إما ببول على بعضهم ، وإما بصب ماء حار ، وإما بقتل بعضهم ، وإن كان الإنسى لا يعرف ذلك ، وفى الجن جهل وظلم ، فيعاقبونه بأكثر مما يستحقه ، وقد يكون عن عبث منهم وشر بمثل سفهاء الناس .

وحينئذ فما كان من الباب الأول فهو من الفواحش التى حرّمها الله تعالى ، كما حرّم ذلك على الإنس ، وإن كان برضى الآخر ، فكيف إذا كان مع كراهته فإنه فاحشة وظلم ، فيخاطب الجن بذلك ، ويعرفون أن هذا فاحشة محرّمة ، أو فاحشة وعدوان ، لتقوم الحجة عليهم بذلك ، ويعلموا أنه يحكم فيهم بحكم الله ورسوله ﷺ ، الذى أرسله إلى جميع الثقلىن الإنس والجن ، وما كان من القسم الثانى ، فإن كان الإنسى لم يعلم فيخاطبون بأن هذا لم يعلم ، ومن لم يتعمد الأذى لا يستحق العقوبة ، وإن كان قد فعل ذلك فى داره وملكه عرفوا بأن الدار ملكه فله أن يتصرف فيها بما يجوز ، وأنتم ليس لكم أن تمكثوا فى ملك الإنس بغير إذنهـم ، بل لكم ما ليس من مساكن الإنس ، كالخراب والفلوات ، ولهذا يوجدون كثيراً فى الخراب والفلوات ، ويوجدون فى مواضع النجاسات ، كالحمامات ، والحشوش ، والمزابيل ، والقمامات ، والمقابر ، والشيوخ الذين تقترن بهم الشياطين وتكون أحوالهم شيطانية لارحمانية ، يأوون كثيراً إلى هذه الأماكن التى هى مأوى الشياطين .

وقد جاءت الآثار بالنهى عن الصلاة^(١) فيها لأنها مأوى الشياطين ،

= التابعين الأعمش ، وزيد العمى ، ومن غيرهم أحمد بن منصور الرمادى وأبو بكر بن العربى ، أما من ناحية جواز ذلك شرعاً فقد كرهه أو حرّمه أكثر العلماء ، منهم : قتادة ، والحسن ، والحجاج بن أرطاة ، ومالك ، وحزم بعدم الجواز الإمام شرف الدين البازرى لقوله : ﴿ ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها ﴾ [الروم : ٢١] . قال المفسرون : « أى من جنسكم وقومكم » .

راجع : [أحكام الجن (ص ٣٣ - ٣٧) للسيوطى ، تفسير القرطبى (١٣ / ١٤)] .

(١) يشير الإمام إلى قول رسول الله ﷺ : « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » . رواه الترمذى (٢٥٩ / ٢ - تحفة) ، أبو داود (ج ٥٨ / ٢ - عون المعبود) ، ابن ماجه (٧٤٥) ، =

والفقهاء منهم من علل النهى بكونها مظنة النجاسات ، ومنهم من قال : إنه تَعَبُّدٌ لا يعقل معناه ، والصحيح أن العلة في الحمام وأعطان الإبل^(١) ونحو ذلك أنها مأوى الشياطين ، وفي المقبرة أن ذلك ذريعة إلى الشرك ، مع أن المقابر تكون أيضاً مأوى الشياطين ، والمقصود أن أهل الضلال والبدع الذين فيهم زُهدٌ وعبادة على غير الوجه الشرعى ، ولهم أحياناً مكاشفات ولهم تأثيرات ، يأوون كثيراً إلى مواضع الشياطين التى نهى عن الصلاة فيها ، لأن الشياطين تستنزل عليهم بها ، وتخطبهم الشياطين ببعض الأمور ، كما تخطب الكهان ، وكما كانت تدخل فى الأصنام وتكلم عابدى الأصنام ، وتعينهم فى بعض المطالب كما تعين السحرة ، وكما تعين عُباد الأصنام ، وعُباد الشمس ، والقمر ، والكواكب ، إذا عبدوها بالعبادات التى يظنون أنها تناسبها ، من تسبيح لها ولباس ، وبخور وغير ذلك ، فإنه قد تنزل عليهم شياطين يسمونها روحانية الكوكب ، وقد تقضى بعض حوائجهم إما قتل بعض أعدائهم أو إمرضه ، وإما جلب بعض من يهوونه ، وإما إحضار بعض المال ، ولكن الضرر الذى يحصل لهم بذلك أعظم من النفع ، بل يكون أضعاف أضعاف النفع .

والذين يستخدمون الجن بهذه الأمور ، يزعم كثيرٌ منهم أن سليمان عليه السلام كان يستخدم الجن بها^(٢) ، فإنه قد ذكر غير واحد من علماء السلف

= والدارمى (٣٧٥/١) ، والحاكم (٢٥١/١) ، وأحمد (٩٩/٣ - الفتح الربانى) ، وصححه الحاكم ، والذهبى ، وابن تيمية ، فى الاقتضاء ، وابن حزم وابن دقيق العيد والبخارى فى جزء القراءة خلف الإمام ، وقد تكلم فيه الترمذى مُضَعِّفاً ، والحق أنه صحيح ، وله طرق جيدة الإسناد .

(١) وثبت النهى عن الصلاة فى مطاعن الإبل ، فى أحاديث منها : ما جاء عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « صلوا فى مراض الغنم ولا تصلوا فى أعطان الإبل » . رواه الترمذى (٣٢٧/٢ - تحفة) وقال : حسن صحيح ، وابن ماجه (٧٦٨) ، والدارمى (٣٧٥/١) ، وأحمد (١٠٠/٣ - الفتح الربانى) ، وأصرح منه ما رواه أحمد (١٠٠/٣ - الفتح الربانى) بلفظ : « لا تصلوا فى أعطان الإبل فإنها خلقت من الجن ألا ترون إلى عيونها وهبتها إذا نفرت ؟ » . قال شارح الترمذى (٣٣٠/٢) رواه أحمد بسند صحيح .

(٢) قال ابن النديم فى كتاب الفهرست فى أخبار العلماء وأسماء ما صنفوه من الكتب فى الفن الثانى ما حاصله يقال والله أعلم : إن سليمان بن داود صلوات الله وسلامه عليهما أول من استعبد =

أن سليمان عليه السلام لَمَّا مات ، كتبت الشياطين كُتِبَ سِحْرٌ وَكُفْرٌ ، وجعلتها تحت كرسيه وقالوا : كان سليمان يستخدم الجن بهذه ، فَطَعَنَ طائفة من أهل الكتاب فى سليمان بهذا السبب ، وآخرون قالوا : لولا أن هذا حق جائز لما فعله سليمان فَضَّلَ الفريقان ، هؤلاء : بقدهم فى سليمان ، وهؤلاء : باتباعهم السَّحَرُ (١) ، فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى فى قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ

= الجن والشياطين واستخدمها ، وقيل : أول من استعبدها على مذهب الفرس جمشيد بن أوبخهان ، وكان يكتب لسليمان بن داود عليه الصلاة والسلام ، ومن استعبدهم آصف بن برخيا ، ويوسف بن عيصو ، والهرمزان بن الكردول ، والذى فتح هذا الأمر فى الإسلام أبو نصر أحمد بن هلال البكيل ، وهلال بن وصيف ، وكان مخدوماً ومناطقاً له ، وله أفعال عجيبة وخواتيم مجربة ، وله من الكتب كتاب « الروح المتلاشية » ، وكتاب « المفارقة فى الأعمال » .. وغير ذلك ، ومن العزمين الذين يعلمون بأسماء الله تعالى رجل يعرف بابن الإمام ، وكان فى أيام المعتضد ، ومنهم عبد الله بن هلال ، وصالح المدرى ، وعقبة الأدرعى ، وأبو خالد الخراسانى ، ومن هؤلاء من كان يترك الصلاة تقريباً إلى إبليس وجنوده ، ويجمع بين الرجال والنساء فى الحرام ، ولا شك أن من يستخدم الجن والشياطين يحصل له من المخالقات ضرورة لإرضائهم والتقرب إليهم ، لاسيما فى زماننا هذا زمان الدجل والزندقة والإلحاد ، حماتا الله من ذلك والله أعلم (منير الدمشقى) .

(١) قال ابن جرير : حدثنا القاسم ، حدثنا حسين بن الحجاج عن أبى بكر عن شهر بن حوشب قال : لما سلب سليمان ملكه كانت الشياطين تكتب السحر فى غيبة سليمان ، فكتبت من أراد أن يأتى كذا وكذا فليستقبل الشمس وليقل كذا وكذا ، ومن أراد أن يفعل كذا وكذا فليستدبر الشمس وليقل كذا وكذا ، فكتبته وجعلت عنوانه :

هذا ما كتب آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود عليهما السلام من ذخائر كنوز العلم ، ثم دفعه تحت كرسيه ، فلما مات سليمان عليه السلام قام إبليس لعنه الله خطيباً ، فقال : يا أيها الناس إن سليمان لم يكن نبياً إنما كان ساحراً فالتمسوا سحره فى متاعه ويوته ، ثم ذكَّهم على المكان الذى دُفِنَ فيه فقالوا : والله لقد كان سليمان ساحراً هذا سحره ، وبهذا تعبدنا وبهذا قهرنا ، فقال المؤمنون : بل كان نبياً مؤمناً ، فلما بعث الله النبى محمد ﷺ ، وذكر داود وسليمان ، عليهما السلام ، فقالت اليهود : انظروا إلى محمد يخلط الحق بالباطل يذكر سليمان مع الأنبياء ، إنما كان ساحراً يركب الريح ، فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ ... ﴾ الآية .

[انظر : تفسير ابن كثير (١٣٥ / ١ - ١٣٧)] (المراجع) .

آمَنُوا وَاتَّقُوا لِمَثُوبَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لِّوَكَاثِلِهِمْ ﴿١﴾ . يَبَيِّنُ سبحانه أن هذا لا يضر ولا ينفع إذ كان النفع : هو الخير الخالص أو الراجح ، والضرر : هو الشر الخالص أو الراجح ، وشر هذا إما خالص وإما راجح .

ماذا تفعل إذا اعتدى الجنى على الإنسى :

والمقصود أن الجن إذا اعتدوا على الإنس أُخبروا بحكم الله ورسوله ﷺ وأقيمت عليهم الحجة ، وأُمروا بالمعروف ، ونُهِوا عن المنكر ، كما يفعل بالإنس ، لأن الله يقول : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ (٢) ، وقال تعالى : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ (٣) .

حيات البيوت قد تكون من الجن :

ولهذا نهى النبي ﷺ عن قتل حيات البيوت حتى تُؤذَن ثلاثاً ، كما فى صحيح مسلم وغيره عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « إن بالمدينة نفرًا من الجن قد أسلموا ، فمن رأى شيئًا من هذه العوامر (٤) فليؤذنه ثلاثاً فإن بدا له بعد فليقتله ، فإنه شيطان » (٥) ، وفى صحيح مسلم

(١) سورة البقرة ، الآيات ١٠١ - ١٠٣ .

(٢) سورة الإسراء ، الآية ١٥ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية ١٣٠ .

(٤) العوامر : الحيات التى تكون فى البيوت ، واحدها : عامر ، وعامرة ، وقيل : « سميت عَوَامِرَ لطول أعمارها ، ويقال : عُثَار البيوت سكانها من الجن » . النهاية فى غريب الحديث (ج ٢/٢٩٨) لابن الأثير ، القاموس المحيط (٥٧١ - مادة عَمَر) ، مختار الصحاح (٤٥٤) .

(٣) رواه مسلم (ك السلام - رقم ١٤١) (ج ١٤/٤٨٦ - نووى) ، النسائى فى عمل اليوم والليلة (ص ٥٣٨ - رقمى ٩٦٩ ، ٩٧٠) ، أبو يعلى فى مسنده (٤٠٨/٢ - رقم ٢١٨ - ١١٩٢) وأبو داود فى السنن (ج ١٥/١٦٨ - عون المعبود ك الأحكام ، باب فى قتل الحيات) ، وابن حبان فى صحيحه (٤٦٢/٧ - رقم ٥٦١٢) .

أيضاً عن أبي السائب^(١) مولى هشام بن زهرة « أنه دخل على أبي سعيد الخدري^(٢) في بيته قال : فوجدته يصلي فجلست أنتظره ، حتى يقضى صلاته فسمعت تحريكاً في عراجين^(٣) في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حيّة فوثبت لأقتلها ، فأشار إليّ أن أجلس فجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت : نعم ، فقال : كان فيه فتى منّا حديث عهد بعرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار^(٤) ، فيرجع إلى أهله فاستأذنه يوماً ، فقال له رسول الله ﷺ : خذ عليك سلاحك فإنني أخشى عليك قريظة^(٥) ، فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ، فإذا امرأته بين البابين قائمة^(٦) فأهوى إليها بالرمح ليطعنها به ، وأصابته غيرّة ، فقالت : أكف^(٧) عليك رمحك ، وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ؛ فدخل فإذا بحيّة عظيمة منطوية على الفراش ، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها ، ثم خرج

(١) أبو السائب : الأنصاري المدني مولى هشام بن زهرة ، روى عن أبي هريرة وأبي سعيد في ذكر الجان ، ثقة من التابعين ، ذكره الإمام أحمد بن علي بن منجويه في رجال صحيح مسلم (٢٩٥/١ - رقم ٦٣٨) ، والمزني في تهذيب الكمال (١٩٨/١٠) ، ابن حجر في التهذيب (٨٤٢ - ٤٥٢/٣) .

(٢) أبو سعيد الخدري : سعد بن مالك بن سنان ، شهد الخندق وبيعة الرضوان ، وكان مُكثراً من رواية الحديث عن النبي ﷺ ، بلغ ما أسنده : ١١٧٠ حديثاً ، توفي سنة ٧٤ هـ .

رجال صحيح البخاري (٣٠٢/١ ، ٣٠٣) ، تهذيب الكمال (٢٩٥/١٠ - رقم ٢٢٢٤) ، تذكرة الحفاظ (٤٤/١) ، رجال صحيح مسلم (٢٣٢/١ ، ٢٣٣) ، حلية الأولياء (٣٦٩/١ ، ٣٧٠) .

(٣) عراجين : جمع عرجون ، وهو عذق النخل (المراجع) .

(٤) بأنصاف النهار : أي في منتصف النهار (المراجع) .

(٥) قريظة : أي بني قريظة ، وهم طائفة من يهود المدينة (المراجع) .

(٦) بين البابين قائمة : أي بين باب البيت وباب الدار ، أي خرجت من حجرتها ومخدعها (المراجع) .

(٧) أكف : أمسك عليك (المراجع) .

فَرَكَزَهُ فِي الدَّارِ ، فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ ، فَمَا يَدْرِي أَيُّهَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا : الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى ، قَالَ : فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَقُلْنَا : ادْعِ اللَّهَ يَحْيِيهِ لَنَا ، قَالَ : اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ ، ثُمَّ قَالَ : إِنْ بِالْمَدِينَةِ جِئْنَا قَدْ أَسْلَمُوا ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ » ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ لِمُسْلِمٍ أَيْضًا : « فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ لِهَذِهِ الْبُيُوتِ عَوَامِرٌ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَخَرَّجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا ، فَإِنْ ذَهَبَ ، وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُ ، فَإِنَّهُ كَافِرٌ ، وَقَالَ لَهُمْ : اذْهَبُوا فَادْفَنُوا صَاحِبَكُمْ » (١) .

تصور الجنِّ بصور مختلفة وأحكامها الفقهية :

وذلك أن قتل الجن بغير حق لا يجوز (٢) ، كما لا يجوز قتل الإنسان بلا حق ، والظلم محرم في كل حال ، فلا يحل لأحد أن يظلم أحد ولو كان كافراً بل قال تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾ (٣) . والجن يتصورون في صور الإنس والبهائم

(١) رواية أبي السائب عن أبي سعيد المطولة عند مسلم (٣٩ - السلام رقمي ١٣٩ ، ١٤٠) ، (٤٨٦/١٤) ، أحمد (ج ٤١/٣) ، أبو داود في السنن (ج ١٤/١٦٩ - ك الأدب - عون المعبود) ، والنسائي في (عمل اليوم والليلة) (٥٨٣ - رقم ٩٧٢) ، وابن حبان (ج ٧/٤٦٠ - رقم ٥٦٠٨) ، والبيهقي في شرح السنة (١٢/١٩٣ - رقم ٣٢٦٤) ، ومالك في الموطأ (٤/٤٩٥ - رقم ١٨٩٤ بشرح الزرقاني) ، والطحاوي في مشكل الآثار (٤/٩٤) .

(٢) قال القرطبي في شرحه لهذا الحديث : « فيلزم المساواة في منع القتل - أي قتل الإنسي للجنّي - إلا بإذن ، ولا يفهم من الحديث أن الذي قتله الفتى مسلم ، وأن الجن قتله قصاصاً ، لأن القصاص وإن شرع بين الإنس والجن لكن شرطه العمد ، والفتى لم يتعمد قتل نفس مسلمة ، وإنما قتل مؤذياً يسوغ له قتل نوعه شرعاً ، فهو من القتل خطأ ، فالأولى أن يقال : إن فسقة الجن قتله بصاحبهم غدواناً ، وإنما قال ﷺ : إِنْ بِالْمَدِينَةِ جِئْنَا قَدْ أَسْلَمُوا لِيُبَيِّنَ طَرِيقاً يَحْصُلُ بِهَا التَّحَرُّزُ عَنْ قَتْلِ الْمُسْلِمِ مِنْهُمْ ، وَيَسْلُطُ بِهِ عَلَى قَتْلِ الْكَافِرِ مِنْهُمْ » . نقله الزرقاني في شرح الموطأ (٤/٤٩٦ ، ٤٩٧) . وراجع شرح النووي لهذا الحديث (٤٨٦/١٤) .

(٣) سورة المائدة ، الآية ٨ .

فيتصورون في صور الحيات والعقارب^(١) وغيرها: وفي صور الإبل ، والبقر ،
والغنم ، والخيول ، والبغال ، والحمير ، وفي صور الطير ، وفي صور بنى آدم ،
كما أتى الشيطان قريشاً في صور سراقه بن مالك^(٢) بن جعشم لما أرادوا
الخروج إلى بدر^(٣) ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ
لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ ... ﴾ إلى قوله تعالى :
﴿ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾^(٤) .

تزيى إبليس بصورة شيخ نجدى :

وكما روى أنه تصور في صور شيخ نجدى^(٥) لما اجتمعوا بدار

(١) جاء ذلك في حديث لأبي ثعلبة مرفوعاً وَنَصَّهُ : « الْجِنَّ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ : صَنَفٌ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ
يَطِيرُونَ فِي الْهَوَاءِ ، وَصَنَفٌ حَيَّاتٌ وَكَلَابٌ ، وَصَنَفٌ يَحْلُونَ وَيُظْعَنُونَ » رواه الحاكم (٤٥٦/٢) ،
وابن حبان (١٠/٨ - ٦١٢٣) ، والطحاوى (مشكل الآثار ٩٥/٤) ، وعزاه الهيثمي في المجمع
(١٣٩/٨) إلى الطبراني وقال : « رجاله وثقوا على خلاف في بعضهم » والحديث رواه أبو الشيخ
في « العظمة » (٤٨٦ - رقم ١١٠٤) وإسناده صحيح ، وقد صححه الحاكم والذهبي ، وهو في
صحيح الجامع (٨٥/٣ - رقم ٣١٠٩) ، المشكاة (١٢٠٦/٢ - رقم ٤١٤٨) .

* وقد صرح الكتاني بتواتر أحاديث تصور الجن على صور شتى ، ونقل ذلك عن ابن حجر في
الفتح ، القسطلاني في إرشاد السارى . (نظم المتناثر ص ٢٢١ ، ٢٢٢) .

(٢) سراقه بن مالك : ابن جعشم ، صحابى جليل ، توفي سنة ٢٤ هـ ، وهو الذى لحق بالنبي
ﷺ وأبأ بكر حين خرجا مهاجرين إلى المدينة . تهذيب التهذيب (٤٥٦/٣ - رقم ٨٥٤) ،
تهذيب الكمال (٢١٤/١٠ - رقم ٢١٨٨) ، تهذيب الأسماء (٢٠٩/١ ، ٢١٠) .

(٣) إشارة إلى ما أخرجه ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقى في
الدلائل عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : « جاء إبليس في جند من الشياطين ومعه راية في
صورة رجال من بنى مدلج في صورة سراقه مالك بن جعشم ، فقال الشيطان : ﴿ ... لَا غَالِبَ لَكُمْ
الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ ﴾ [الأنفال : ٤٨] ، وأقبل جبريل عليه السلام على إبليس وكانت
يده في يد رجل من المشركين ، فلما رأى جبريل انتزع يده ، وولى مذهباً هو وشيعته ، فقال الرجل :
يا سراقه إنك جار لنا ؟ فقال : إني أرى ما لا ترون . راجع : [الدر المنثور (ج ٢/٣٤٤ ، ٣٤٥)
فقد ذكر آثاراً في هذا المعنى ، ابن كثير (٢٧٥/٢ ، ٢٧٦) ، وزاد المسير (٣٦٦/٣) ، وعيون
الأثر (ج ١/٣٢٥) لابن سيد الناس] .
(٤) سورة الأنفال ، الآية ٤٨ .

(٥) قصة الشيخ النجدي الذى أشار على قريش بقتل النبي ﷺ وتصور إبليس في صورته =

الندوة^(١) هل يقتلوا الرسول أو يحبسوه أو يخرجوه كما قال تبارك وتعالى :

= ذكرها جمع من أهل السير فذكرها الطبري (٣٧٠/٢ - التاريخ) ، ابن سيد الناس (عيون الأثر ٣٣/١) ، وابن عبد البر (الدرر في المغازي والسير ٨٥/) ، ابن الأثير «الكامل في التاريخ» (٣/٢) ، (٤) ، ابن كثير (البداية ١٧٥/٣ - ١٧٧) ، ابن هشام (السيرة ١٢٤/٢ ، ١٢٥) ، صفة الصفوة (١٢٤/١) ، وقد ذكر نصها الشيخ محمد منير الدمشقي في التعليق بعده .

(١) * وحاصله على ما حكاه أصحاب السير : أن قريشاً لما رأت أن رسول الله ﷺ قد كانت له شيعه وأصحاب من غيرهم بغير بلدهم ورأوا خروج أصحابه من المهاجرين إليهم ، عرفوا أنهم قد نزلوا داراً وأصابوا سعة ، فحذروا خروج رسول الله ﷺ ، وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة ، وهي دار قصى بن كلاب التي كانت قريش لا تقضى أمراً إلا فيها ، يتشاورون فيها ما يصنعون في أمر رسول الله ﷺ حين خافوا . قال ابن إسحاق : فحدثني من لا أنهم من أصحابنا عن عبد الله ابن أبي نجيح عن مجاهد بن جبر أبي الحجاج وغيره ممن لا أنهم عن ابن عباس قال : لما اجتمعوا لذلك واتعدوا^(٢) أن يدخلوا دار الندوة ليتشاوروا فيها في أمر رسول الله ﷺ ، غدوا في اليوم الذي اتعدوا له ، وكان ذلك اليوم يسمى يوم الرحمة ، فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل عليه بتلة^(٣) فوقف على باب الدار ، فلما رأوه واقفاً على بابها قالوا : من الشيخ ؟ فقال : شيخ من أهل نجد ، سمع بالذي اتعدتم له فحضر معكم ، لسمع ما تقولون ، وعسى أن لا يعدكم منه رأياً ونصحاً ، قالوا : أجل فادخل فدخل وقد اجتمع فيها أشرف قريش ، من بنى عبد شمس : عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب ، ومن بنى نوفل بن عبد مناف : طعيمة بن عدى ، وجبير بن مطعم ، والحارث بن عمرو بن نوفل ، ومن بنى عبد الدار بن قصي : النضر بن الحارث بن كلدة ، ومن بنى أسد بن عبد العزى : أبو البختري بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، ومن بنى مخزوم : أبو جهل بن هشام ، ومن بنى سهم : نبيه ومنبه ابن الحجاج ، ومن بنى جمح أمية ابن خلف ، ومن كان منهم ومن غيرهم ممن لا يعد من قريش ، فقال بعضهم لبعض : إن هذا الرجل قد كان من أمره ما قد رأيتم ، وأنا والله لا نأمن من الوثوب علينا بمن قد اتبعه من غيرنا فأجمعوا فيه رأياً . قال : فتشاوروا ثم قال قائل منهم : احبسوه في الحديد واغلقوا عليه باباً ، ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله زهير والنابعة ومن مضى منهم من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم ، فقال الشيخ التجدي : لا والله ما هذا لكم برأى ، والله إن حبستوه كما تقولون ، ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أصحابه ، فلا يوشك أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ثم يكاثروكم حتى يغلبوكم على أمركم ، ما هذا لكم برأى ، فانظروا في غيره ، فتشاوروا ، ثم قال قائل منهم : نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا ، فإذا خرج عنا فوالله ما نبالي أين =

(١) واتعدوا : أى تواعدوا .

(٢) وبتلة : أى عزيمة لا ترد .

= ذهب ولا حيث وقع ، إذا غاب عنا وفرغنا منه أصلحنا أمرنا وآلهتنا كما كانت ، فقال الشيخ النجدي : والله ما هذا لكم برأى ، ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقته وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به ؟ والله لو فعلتم ذلك ما أمئث أن يحمل على حى من العرب ، فيغلب بذلك عليهم من قوله ، وحديثه حتى يبايعوه عليه ، ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم بهم ، فيخرج أمركم من أيديكم ، ثم يفعل لكم ما أراد فأروا فيه رأياً غير هذا ، قال : فقال أبو جهل بن هشام : والله إن لى لرأياً ما أراكم وقفتم عليه بعد ، قالوا : وما هو يا أبا الحكم ؟ قال : أرى أن نأخذوا من كل قبيلة فتى شاباً جلدأ نسيباً وسطاً ، ثم نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يعمدوا إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه فنستريح منه ، فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه فى القبائل جميعاً فلم تقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً فرضوا منا بالعقل^(١) ، فعقلناه لهم ، قال : يقول الشيخ النجدي : القول ما قال الرجل هذا الرأى لا أرى غيره ، فتفرق القوم على ذلك وهم مجمعون له ، فأتى جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ فقال : لا تبيت الليلة على فراشك الذى كنت تبيت عليه ، قال : فلما كانت غمة من الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى ينام فينبون عليه ، فلما رأى رسول الله ﷺ مكانهم ، قال لعلى بن أبى طالب : نم على فراشى ، وتوشح يردى هذا الأخضر فثم فيه ، فإنه لن يخلص إليك شىء تكرهه منهم ، وكان رسول الله ﷺ ينام فى برده ذلك إذا نام ، فحدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب قال : لما أجمعوا له وفيهم أبو جهل بن هشام فقال وهم على بابه : إن محمداً يزعم أنكم إن بايعتموه على أمره كنتم ملوك العرب والعجم ، ثم بعثتم من بعد موتكم فُجِعِلْتُ لكم جنان كجنان الأردن ، وإن لم تفعلوا كان له فيكم ذبح ، ثم بعثتم من بعد موتكم فُجِعِلْتُ لكم نار تحرقون فيها ، قال : وخرج رسول الله ﷺ عليهم فأخذ جفنة من تراب فى يده ثم قال : نعم أنا أقول ذلك أنت أحدهم ، وأخذ الله أبصارهم عنه فلا يرونه ، فجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يتلوا هذا الآيات ﴿يَسْ... إِلَىٰ﴾ فهُمْ لَا يُنْصَرُونَ ﴿ ، ولم يبق رجل إلا وقد وضع على رأسه تراباً وانصرف إلى حيث أراد أن يذهب ، فأتاهم آت ممن لم يكن معهم فقال : وما تنتظرون ههنا ؟ قالوا : محمداً . قال : قد خيبتكم الله قد والله خرج عليكم محمد وماترك أحداً منكم إلا وضع على رأسه تراباً ، وانطلق لحاجته ، فما ترون ما بكم ؟ قال : فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فإذا عليه تراب ، ثم جعلوا يتعلمون فيرون علياً على الفراش متشحاً ببرد النبي ﷺ فيقولون : والله إن هذا لمحمد نائماً عليه برده ، فلم يزالوا كذلك حتى أصبحوا ، فقام علي عن الفراش فقالوا : والله لقد صدقنا الذى كان حدثنا فكان مما أنزل الله تعالى من القرآن فى ذلك : ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبَوَكَ أَوْ يُقْتْلَوْكَ =

١ - العقل : الدية ، عقل القتيل : أعطى ديته ، وعقل عن فلان : غرم عنه جنايته وذلك إذا لزمته دية منه عقل له . (مختار الصحاح - عقل ص ٤٤٧) ، النهاية فى غريب الحديث (٢٧٨/٣) ، القاموس (١٣٣٦) عقل .

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾^(١). فإذا كان حَيَات البيوت قد تكون جنًا فتؤذن ثلاثًا ، فإن ذهبت وإلا قتلت ، فإنها إن كانت حَيَّة قتلت ، وإن كانت جَنِيَّة فقد أَصْرَتْ على العدوان بظهورها للإنس في صورة حَيَّة تفرعهم^(٢) بذلك ، والعادى هو الصائل الذى يجوز دفعه بما يدفع ضرره ولو كان قتلاً ، وأما قتلهم بدون سبب يبيح ذلك فلا يجوز .

أفعال السَّحرة وأصحاب العزائم :

وأهل العزائم^(٣) والأقسام يقسمون على بعضهم ليعينهم على بعض ، تارة ييرون قسمه ، وكثيرًا لا يفعلون ذلك ، بأن يكون ذلك الجنى معظمًا عندهم ، وليس للمعزم وعزيمته من الحرمة ما يقتضى إعانتهم على ذلك ، إذا كان المعزم قد يكون بمنزلة الذى يحلف غيره ويقسم عليه بمن يعظمه ، وهذا يختلف أحواله ، فمن أقسم على الناس ليؤذوا من هو عظيم عندهم لم

= أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبُّصُ بِهِ رَبِّبِ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ . وسبب اختيار إبليس للتزيى بشيخ نجدى ، هو أن قريشًا قالوا : لا يدخل معكم فى المشاورة أحد من أهل تهامة ، لأنهم مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله أعلم (منير الدمشقى) .
(١) سورة الأنفال ، الآية ٣٠ .

(٢) اختلف العلماء فى مسألة إنذار حيات البيوت ثلاثًا ، هل ذلك عام فى جميع البيوت أم فى بيوت المدينة . فذهب المازرى من الفقهاء إلى أنه « لا تقتل حيات مدينة النبى ﷺ إلا بإنذارها ، فإذا أنذرها ولم تنصرف قتلها ، وأما حيات غير المدينة فى جميع الأرض والبيوت والدور ، فيندب قتلها من غير إنذار لعموم الأحاديث الصحيحة فى الأمر بقتلها ، وخصت المدينة بالإنذار للحديث الوارد فيه » ، وخالفه ابن العربى بعد أن أشار إلى كلامه ، فقال : « هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها ، لأنه لم يعلل بحرمة المدينة ، فيكون ذلك الحكم مخصوصاً بها ، وإنما علل بالإسلام ، وذلك عام فى غيرها » .

راجع : [أحكام القرآن (ج ٤ / ١٨٦٦) لابن العربى ، مشكل الآثار (٩١ / ٤ ، ٩٤) للطحاوى] .

(٣) العزائم : الرقى [مختار الصحاح - مادة (ع ز م) ، القاموس (١٤٦٨) فصل العين مع الميم] .

يلتفتوا إليه ، وقد يكون ذاك منيعاً فأحوالهم شبيهة بأحوال الإنس ، لكن الإنس أعقل وأصدق وأعدل وأوفى بالعهد ، والجن أجهل وأكذب وأظلم وأعذر .

والمقصود أن أرباب العزائم مع كون عزائمهم تشتمل على شرك وكُفر ، لا تجوز العزيمة والقسم به ، فهم كثيراً يعجزون عن دفع الجنى ، وكثيراً ما تسخر منهم الجن إذا طلبوا منهم قتل الجنى الصَّارِع للإنس أو حبسه ، فيخيلوا إليهم أنهم قتلوه أو حبسوه ويكون ذلك تخيلاً وكذباً ، هذا إذا كان الذى يروى ما يخيلونه صادقاً فى الرؤية ، فإن عامة ما يعرفونه لمن يريدون تعريفه إمّا بالمكاشفة^(١) والمخاطبة ، إن كان من جنس عباد المشركين وأهل الكتاب ومبتدعة المسلمين الذين يضلهم الجن والشياطين ، وأمّا ما يظهرونه لأهل العزائم والأقسام أنهم يمثلون ما يريدون تعريفه ، فإذا رأى المثال أخبر عن ذلك ، وقد يعرف أنه مثال وقد يوهمونه أنه نفس المرئى ، وإذا أرادوا سماع كلام من يناديه من مكان بعيد ، مثل من يستغيث ببعض العباد الضَّالين ، من المشركين وأهل الكتاب وأهل الجهل من عباد المسلمين ، إذا استغاث به بعض محبيه فقال : يا سيدى فلان ، فإن الجنى يخاطبه بمثل صوت ذلك الإنس ، فإذا ردَّ الشيخ عليه الخطاب أجاب ذلك الجنى بمثل ذلك الصوت ، وهذا وقع لعدد كثير أعرف منهم طائفة .

* * *

(١) المكاشفة : الكشف فى اللغة : رفع الحجاب ، والمكاشفة : الإظهار ، ورفع شئ عما يورى ويُغطيه ، ومعناها هنا : الذى يشير إليه سياق المؤلف هو : علم ما وراء الحجاب من المعانى الغيبية والأمور الحقيقية . راجع : [القاموس (ص ١٠٩٧) ، التعريفات (٢٣٩) للجرجاني ، معجم المصطلحات (ص ١٤٧ - حرف الكاف) للدكتور أبو خزيمة] .

فصل في الأحوال الشَّيْطَانِيَّة

رد الشيطان بصوت آلهة المشركين وأولياء الله الصالحين :

وكثيرًا ما يتصور الشيطان بصورة المدعو المنادى المستغاث به إذا كان ميِّتًا ، وكذلك قد يكون حيًّا ولا يشعر بالذى ناداه ، بل يتصور الشيطان بصورته ، فيظن المشرك الضَّالَّ المستغيث بذلك الشخص أن الشخص نفسه أجابه وإنما هو الشيطان^(١)، وهذا يقع للكفار المستغيثين بمن يحسنون به الظن ، من الأموات والأحياء ، كالنصارى المستغيثين بجرس وغيره من قداديسهم ، ويقع لأهل الشرك والضلال من المنتسبين إلى الإسلام ، الذين يستغيثون بالموتى والغائبين يتصور لهم الشيطان في صورة ذلك المستغاث به وهو لا يشعر ، وأعرف عددًا كثيرًا وقع لهم في عدة أشخاص ، يقول لى كل من الأشخاص : إننى لم أعرف أن هذا استغاث بى ، والمستغيث قد رأى ذلك الذى هو على صورة هذا ، وما أعتقد أنه إلا هذا .

وذكر لى غير واحد أنهم استغاثوا بى ، كلُّ يذكُر قصة غير قصة صاحبه ، فأخبرت كلاً منهم أنى لم أجب أحدًا منهم ، ولا علمت باستغاثته فقليل : هذا يكون ملكًا ، فقلت : الملك لا يغيث المشرك إنما هو شيطان أراد أن يضلّه .

(١) راجع : رسالة الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان مع مجموعة التوحيد (ص ٥٥٦ ، ٥٥٧) . وما قاله الإمام ابن تيمية فى رسالته المشار إليها ، « وهؤلاء يأتهم أرواح تخاطبهم وتمثل لهم ، وهى جن وشياطين فيظنونها ملائكة ، كالأرواح التى تخاطب من يعبد الكواكب والأصنام ، وكان من أول ما ظهر من هؤلاء فى الإسلام المختار بن أبى عبيد ... وقد قيل لابن عمر : إن المختار يزعم أنه ينزل إليه فقال : صدق ، قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿ [الشعراء : ٢٢١ ، ٢٢٢] .

أفعال الشياطين مع أوليائهم :

وكذلك يتصور بصورته ، ويقف بعرفات ، فيظن من يحسن به الظن أنه وقف بعرفات ، وكثير منهم حمله الشيطان إلى عرفات أو غيرها من الحرم ، فيتجاوز الميقات^(١) بلا إحرام ولا تلبية ، ولا يطوف ، بالبيت ولا بالصفا والمروة ، وفيهم من لا يعرف مكة ، وفيهم من يقف بعرفات ويرجع ولا يرمى الجمار ، إلى أمثال ذلك من الأمور التي يضلهم بها الشيطان ، حيث فعلوا ما هو منهى عنه فى الشرع ، إما محرم وإما مكروه ليس بواجب ولا مستحب ، وقد زين لهم الشيطان أن هذا من كرامات الصالحين وهو من تلبيس الشيطان ، فإن الله لا يعبد إلا بما هو واجب أو مستحب ، وكل من عبد عبادة ليست واجبة ولا مستحبة وظنها واجبة أو مستحبة فإنما زين ذلك له الشيطان ، وإن قدر أنه عفى عنه لحسن قصده واجتهاده ، لكن ليس هذا مما يكرم الله به أوليائه المتقين ، إذ ليس فى فعل المحرمات والمكروهات إكرام ، بل الإكرام حفظه من ذلك ومنعه منه ، فإن ذلك ينقصه لا يزيده ، وإن لم يعاقب عليه بالعذاب ، فلا بد أن يخفضه عما كان ، ويخفض أتباعه الذين يمدحون هذه الحال ويعظمون صاحبها ، فإن مدح المحرمات والمكروهات وتعظيم صاحبها هو من الضلال عن سبيل الله ، وكلما ازداد العبد فى البدع اجتهدا ازداد من الله بعدا ؛ لأنها تخرجه عن سبيل الله ، سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين إلى بعض سبيل المغضوب عليهم والضالين .

* * *

(١) الميقات : الوقت والجمع مواقيت ، وقد استعير الوقت للمكان ومنه مواقيت الحج لمواضع الإحرام . المصباح المنير (ج ٢ / ٩٢٠ - الواو مع القاف) ، مختار الصحاح (٧٣١ - و . ق . ت) .

فصل في كيفية مقاساة مَرَدَةِ الجَنِّ

نصر المظلوم واجب :

إذا عرف الأصل في هذا الباب فنقول : يجوز ، بل يستحب ، وقد يجب أن يذب عن المظلوم وأن ينصر ، فإن نصر المظلوم مأمور به بحسب الإمكان . وفي الصحيحين حديث البراء^(١) بن عازب قال : « أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ، ونهانا عن سبع ، أمرنا : بعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميت العاطس ، وإبرار القسم أو المقسم ، ونصر المظلوم ، وإجابة الدّاعى ، وإفشاء السلام ، ونهانا عن : خواتيم أو تختم الذهب ، وعن شرب بالفضة ، وعن المياثرة ، وعن القسي ، ولبس الحرير ، والاستبرق ، والديباج »^(٢) .

(١) البراء بن عازب : بن الحارث بن عدى أبو عمارة الأنصارى ، نزيل الكوفة ، من أعيان الصحابة ، شهد مع رسول الله ﷺ خمسة عشر غزوة ، ولما قدم الرسول ﷺ المدينة كان يحفظ سور المفصل من القرآن الكريم . تهذيب التهذيب (١/٤٢٥) ، تهذيب الكمال (٤/٣٤ - رقم ٦٥٠) ، رجال صحيح البخارى (١/١٢١) .

(٢) رواه البخارى (فتح ٣/١٣٥ - رقم ١٢٣٩) ، ومسلم (اللباس - رقم ٢٠٦٦ - ٣ - ج ١٤ / ص ٢٧٤) ، والنسائى (٤/٥٤ - رقم ١٩٣٩) ، والترمذى (٧٨ - باب ما جاء فى كراهية لبس المُعَصْفَر للرجال - رقم ٢٨٠٩) ، وابن حبان (٥/١٨ - رقم ٣٠٢٩ - إحصان) ، وابن عبد البر « التمهيد » (١/٢٧٤) ، والبيهقى (٣/٣٧٩) ، وتفسير ألفاظ الحديث .

* تشميت العاطس : قال الأزهرى : « التشميت ذكر الله على كل حال ، ومنه قوله للعاطس : يرحمك الله » . شرح مسلم (١٤/٢٧٥) .

* المَيَاثِر : فراش صغير تتخذ من الحرير . شرح مسلم (١٤/٢٧٨) .

* القَسَى : هى ثياب من كتان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر ، نسبت إلى قرية يقال لها : القَسْ بفتح القاف . النهاية (٤/٥٩) .

* الاستبرق : غليظ الديباج ، وهو نوع من الحرير . شرح مسلم (١٤/٢٧٩) . =

وفى الصحيح عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، قلت : يا رسول الله أنصره مظلوماً ، فكيف أنصره ظالماً ؟ قال : تمنعه من الظلم فذلك نصرك إياه » ^(١) ، وأيضاً فيه تفريج كربة هذا المظلوم .

وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على مُعسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه » ^(٢) .

الأذكار والرُقَى الشرعية تقاوم الشياطين :

وفى صحيح مسلم أيضاً عن جابر ^(٣) : « أَنَّ رسول الله ﷺ لَمَّا سُئِلَ

= * الدِّيَاج : ضربٌ من الثياب ، سدها وَلَحْمَتُهُ حرير ، وهو لفظ فارسي معرب .

المعجم الوسيط : دَبَّجَ (٢٧٨/١) .

* قال النووي في شرحه لهذا الحديث : « وأما لبس الحرير والاستبرق والدياج والقسي ، وهو نوع من الحرير فكله حرام على الرجال سواء لبسه للخلاء أو غيرها إلا أن يلبسه لِلْحُكَّةِ ، فيجوز في السفر والحضر ، وأما النساء فيباح لهن جميع ذلك هذا مذهبا ومذهب الجماهير ... » .

شرح مسلم (٢٧٧/١٤) .

(١) رواه البخارى (١١٧/٥ - رقم ٢٤٤٣ - فتح) بهذا اللفظ (١١٨/٥ - رقم ٢٤٤٤ - ك المظالم) ، ولمسلم نحوه (ك البر والصلة - رقم ٦٢ [٢٥٨٤] ج ٣٧٤/١٦) ، والترمذى (صحيح الترمذى) (٢٥٤/٢ - رقم ١٨٣٩) للألبانى ، والبيهقى (٩٧/١٣) ، وأحمد (١٠٣/٣) وعبد بن حميد (ص ٤١١ - رقم ١٤٠١) .

* ترجمة راوى الحديث : أنس بن مالك بن النضر ، المحدث ، راوية الإسلام ، خادم رسول الله ﷺ ، روى علماً غزيراً عنه ، بل مسنده من الأحاديث (٢٢٨٦) حديثاً ، كان آخر الصحابة موتاً ، توفي سنة ٩٣ هـ . صفة الصفوة (٦٢٣/١) ، تهذيب الكمال (٣٥٣/٣ - رقم ٥٦٨) ، حلية الأولياء (١٢١/١) .

(٢) رواه مسلم .

(٣) جابر : بن عبد الله بن عمرو بن حرام ، صاحب رسول الله ﷺ ، الأنصارى السُّلَمَى =

عن الرُّقَى ؟ قال : من استطاع منكم أن يَنْفَع أخاه فليفعل » ^(١) لكن ينصر بالعدل ، كما أمر الله ورسوله ﷺ مثل الأدعية والأذكار الشرعية .

مقاومة رسول الله ﷺ مَرَدَّة الجن :

ومثل أمر الجنى ونهيه ، كما يؤمر الإنسى وينهى ويجوز مع الجنى ما يجوز مثله فى حق الإنسى ، مثل أن يحتاج إلى نهر الجنى أو تهديده أولعنه وسبّه ، كما ثبت فى صحيح مسلم عن أبى الدرداء ^(٢) قال : « قام رسول الله ﷺ فسمعناه يقول : أعوذ بالله منك ، ثم قال : ألعنك بلعنة الله ثلاثاً ، وبسط يده كأنه يتناول شيئاً فلما فرغ من الصلوة قلنا : يا رسول الله قد سمعناك تقول فى الصلوة شيئاً لم نسمعك تقوله قبل ذلك ، ورأيناك بسطت يدك ، قال : إِنَّ عَدُوَّ الله إبليس جاء بشهاب من نار ليجعله فى وَجْهِي فقلت : أعوذ بالله منك ثلاث مرات ، ثم قلت : ألعنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلاث مرات ، ثم أردت آخِذَهُ ، ووالله لولا دعوة أخينا سليمان لَأَصْبَحَ مُوثَقاً يلعب به ولدان أهل المدينة » ^(٣) . ففى هذا الحديث الاستعاذة منه ولعنته بلعنة الله ولم يستأخر بذلك فمد يده إليه .

وفى الصحيحين عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « إن الشيطان

= المدنى ، الفقيه من أهل بيعة الرضوان ، غزا مع النبى ﷺ ١٩ غزوة ماعدا بدرأ ، وكان مفتى المدينة فى زمانه ، تهذيب الكمال (٤٤٣/٤) ، تذكرة الحفاظ (٤٣/١) ، تهذيب التهذيب (٤٢/٢) ، رجال صحيح البخارى (١٤١/١) ، رجال صحيح مسلم (١١٣/١) .
(١) سبق تخريجه .

(٢) أبو الدرداء : غويمر بن عامر الأنصارى الحَزْرَجى ، الإمام القدوة ، قاضى دمشق ، أسلم يوم بدر وشهد أحداً ، وأمره رسول الله ﷺ أن يَرُدَّ من على الجبل فَرَدَّهُم ، روى وحده عن النبى ﷺ ١٧٩ حديثاً ، توفى سنة ٣٢ هـ . طبقات الفقهاء (٢٨) ، تذكرة الحفاظ (٢٤/١ ، ٢٥) ، تهذيب التهذيب (١٢٥/٨) ، تهذيب الأسماء (٤١/٢) ، حلية الأولياء (٢٠٨/١) ، رجال صحيح مسلم (٨٩/٢) .

(٣) رواه مسلم (ك ٥ - المساجد ، باب ٨ - رقم ٤٠) (ج ٣٣/٥) عن أبى الدرداء ، والنسائى (١٣/٣ - رقم ١٢١٥) ، والبيهقى (٢٦٤/٢) .

عرض لى فَشَدَّ عَلَى لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَى فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعْتَهُ ^(١) ، ولقد هَمَمْتُ أَنْ أُوْثِقَهُ إِلَى سَارِيَةٍ حَتَّى تَصْبَحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ ﴿... رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ^(٢) ^(٣) . فهذا الحديث يوافق الأول ويفسره ، وقوله : « ذَعْتَهُ » أى خنقته ^(٤) ، فبين أن مَدَّ الْيَدَ كَانَ لَخْنَقِهِ ، وهذا دفع لعدوانه بالفعل ، وهو الخنق ، وبه اندفع عدوانه فَرَدَّهُ اللَّهُ خَاسِتًا .

وأما الزيادة وهو ربطه إلى السارية فهو باب التَّصَرُّفِ الْمَلَكِيِّ الَّذِي تَرَكَهُ لِسُلَيْمَانَ ، فَإِنْ نَبِينَا ﷺ كَانَ يَتَصَرَّفُ فِي الْجَنِّ كَتَصَرُّفِهِ فِي الْإِنْسِ ، تَصَرَّفَ عَبْدُ رَسُولٍ يَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ ، لَا يَتَصَرَّفُ لِأَمْرٍ يَرْجِعُ إِلَيْهِ وَهُوَ التَّصَرُّفُ الْمَلَكِيُّ ، فَإِنَّهُ كَانَ عَبْدًا رَسُولًا وَسَلِيمَانَ نَبِيَّ مَلِكٍ ، وَالْعَبْدُ الرَّسُولِ أَفْضَلُ مِنَ النَّبِيِّ الْمَلِكِ ، كَمَا أَنَّ السَّابِقِينَ الْمُقَرَّبِينَ أَفْضَلُ مِنْ عَمُومِ الْأَبْرَارِ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَائِشَةَ ^(٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِّي فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَخَنَقَهُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ لِسَانِهِ عَلَى يَدِي وَلَوْلَا دَعْوَةُ سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوثَقًا حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ » ^(٦) ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

(١) أما لفظ : « ذَعْتَهُ » ، قال الحافظ في الفتح (٩٧/٣) : أى خنقته .

(٢) سورة ص ، الآية ٣٥ .

(٣) هو عند البخارى بلفظ المؤلف (ج ٩٧/٣ - رقم ١٢١٠) ، وابن حبان (١١١/٨ - رقم ٦٣٨٤ ، ٦٣٨٥) من طريقين عن أبى هريرة ، والبيهقى (٢٦٩/٣ - رقم ٧٤٦ - شرح السنة) .

* والحديث بلفظ قريب عند مسلم ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٥) باب جواز لعن الشيطان فى أثناء الصلاة (٨) حديث (٥٤١/٣٩) .

(٤) قوله : « ذَعْتَهُ » بالفاء للعطف ، وذعته بالذال المعجمة فعل ماضٍ للمتكلم وحده وهو : الخنق كما فسره المصنف ، ويروى فدعته من الدع بالذال والعين المهملتين وهو : الدفع ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴾ : أى يدفعون والله أعلم .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) وجدته عند النسائى (١٣/٣ - رقم ١٢١٥) ولكن عن أبى الدرداء ، وهو عند ابن حبان عن عائشة رضى الله عنها فى صحيحه (ج ٤٢/٤ - رقم ٢٣٤٤) ، باب ذكر الخبر المُدْجِضِ قول من أفسد الصلاة العامل فيها يسيراً .

وأبو داود من حديث أبي سعيد وفيه : « فأهويت يدي ، فما زلت أخنقه حتى وجدت برد لعابه بين أصبعي هاتين ، الإبهام والتي تليها » ^(١) ، وهذا فعله في الصلاة ، وهذا ممّا احتج به العلماء على جواز مثل هذا في الصلاة ، وهو كدفع المار وقتل الأسودين والصلاة حال المسابقة ^(٢) .

وقد تنازع العلماء في شيطان الجنّ إذا مرّ بين يدي المصلي ، هل يقطع ^(٣) على قولين : وهما في مذهب أحمد ، كما ذكرهما ابن حامد وغيره أحدهما : يقطع ^(٤) لهذا الحديث ، ولقوله : لمّا أخبر بمرور الكلب الأسود ، فقال : الكلب الأسود شيطان فعّل بأنّه شيطان ، وهو كما قال رسول الله ﷺ : « فإن الكلب الأسود شيطان الكلاب » ^(٥) ، والجن تتصور بصورته كثيراً ، وكذلك بصورة القط الأسود ، لأن السواد أجمع للقوى الشيطانية من غيره وفيه قوة الحرارة .

ما نهى عنه من تقرب الإنس إلى الجنّ وسلوكهم في ذلك :

ومّا يتقرب به إلى الجنّ الذبائح ، فإن من الناس من يذبح للجن ، وهو من الشرك الذي حرّمه الله ورسوله ﷺ ، وروى أنه « نهى عن ذبائح الجن » ^(٦) ، وإذا برئ المصاب بالدعاء والذكر ، وأمر الجن ونهيه

(١) الحديث بتمامه عند الإمام أحمد في مسنده (٨٢/٣) عن أبي سعيد وبنفس الإسناد عند أبي داود في سننه (ج ٣٩١/٢ - عون المعبود) ، ولكن روى بعضه ولم يذكر قصة دفع النبي ﷺ للشيطان - والحديث عزاه السيوطي في الدر المنثور إلى عبد بن حميد في مسنده ، وابن مردويه (٥٨٦/٥) ، وذكر الهيثمي في « مجمع الزوائد » (ج ٩٠/٢) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات (طريق أحمد عن أبي سعيد) .

(٢) أي الصلاة حال القتال والتقابل بالسيوف .

(٣) ، (٤) أي يقطع الصلاة أو لا يقطعها .

(٥) مشهور مذهب أحمد أن الكلب الأسود يقطع الصلاة ، ذكره عبد الله في مسائل أبيه (ص ١١٥ - رقم ٤١٤) ، وإسحاق بن إبراهيم بن هانئ في « مسائل الإمام أحمد » (ج ٦٥/١ - رقم ٣١٩) ، ومثله في المغني بالشرح الكبير (ج ٨٠/٢ ، ٨١) ، الكافي (ج ١٩٥/١) .
(٦) وفيه : قال سليمان بن مغيرة ، فقلت لأبي ذر : ما بال الأسود من الأحمر من الأصفر =

وانتهارهم وسبهم ولعنهم ونحو ذلك من الكلام حصل المقصود ، وإن كان ذلك يتضمن مرض طائفة من الجن أو موتهم فهم الظالمون لأنفسهم ، إذا كان الرّاقى الدّاعى المعالج لم يتعد عليهم ، كما يتعدى كثير من أهل العزائم فيأمرون بقتل من لا يجوز قتله ، وقد يحبسون من لا يحتاج إلى حبسه ، ولهذا قد تقاتلهم الجن على ذلك ، ففيهم من يقتله الجن أو يمرضه ، وفيهم من يفعل ذلك بأهله وأولاده أو ذوّابّه .

دفع عداوة الجن الظّالم :

وأما من سلك فى دفع عداوتهم مسلك العدل الذى أمر الله به ورسوله ﷺ فإنه لم يظلمهم ، بل هو مطيع لله ورسوله ﷺ ، فى نصر المظلوم وإغاثة الملهوف والتنفيس عن المكروب بالطريق الشرعى ، التى ليس فيها شرك بالخالق ، ولا ظلم للمخلوق ، ومثل هذا لا تؤذيه الجن ، إمّا لمعرفتهم بأنّه عادل ، وإمّا لعجزهم عنه ، وإن كان الجن من العفاريث وهو ضعيف ، فقد تؤذيه ، فينبغى مثل هذا أن يحترز بقراءة العوذ مثل : آية الكرسى ، والمعوذات ، والصلاة ، والدعاء ، ونحو ذلك ممّا يقوى الإيمان ويجنب

= من الأبيض ؟ فقال يا ابن أخى سألت رسول الله ﷺ كما سألتنى ، فقال : « الكلب الأسود شيطان » . رواه النسائى (٦٣/٢ - رقم ٧٥٠) ، وأحمد (١٦٤/٥) ، وابن خزيمة فى صحيحه (٢١/٢ - رقم ٨٣٠ ، ٨٣١) ، وابن حبان (٥٢/٤ ، ٥٣ - رقمى ٢٣٧٦ ، ٢٣٧٨) ، وعبد الرزاق فى « مصنفه » (ج ٢٦/٢ - رقم ٢٣٤٨) والحديث صحيح .

* الحديث لا يصح ، ذكره ابن الجوزى مرفوعاً وفيه عبد الله بن أذينة ، قال ابن حبان : عبد الله يروى عن ثور مالىس من حديثه ، وهو عند البيهقى (٣١٤/٩) عن الزهرى مرسلًا وفيه عمر بن هارون قال فيه ابن معين : كذاب .

* والحديث ذكره أبو عبيد القاسم بن سلام فى « غريب الحديث » (ج ٢٢١/٢) وقال : « ذبائح الجن أن يشتري الدار أو يستخرج العين وما أشبه ذلك فيذبح لها ذبيحة ... » ومعناه : أنهم يتطهرون إلى هذا الفعل ، مخافة أنهم إن لم يذبحوا أن يصيبهم فيها شيء من الجن يؤذيهم ، وراجع : تذكرة الموضوعات لابن طاهر (٢٢٦) ، السلسلة الضعيفة (٢٧٢/١ - رقم ٢٤٠) .

الذُّنُوبِ الَّتِي بِهَا يَسْلُطُونَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّهُ مُجَاهِدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ ، فَلْيَحْذَرِ أَنْ يَنْصِرَ الْعَدُوَّ عَلَيْهِ بِذُنُوبِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ فَوْقَ قُدْرَتِهِ فَلَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ، فَلَا يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يَطِيقُ .

آيَةُ الْكَرْسِيِّ أَعْظَمُ حِصْنٍ ضِدَّ الشَّيَاطِينِ :

وَمِنْ أَعْظَمِ مَا يَنْتَصِرُ بِهِ عَلَيْهِمْ آيَةُ الْكَرْسِيِّ ، فَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ ^(١) قَالَ : « وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ ، فَأَتَانِي آتٌ ، فَجَعَلَ يَحْثُو مِنَ الطَّعَامِ ، فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ ^(٢) وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ ، قَالَ : فَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةُ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَى حَاجَةَ شَدِيدَةً وَعِيَالًا ، فَرَحِمْتُهُ ، وَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ ، قَالَ : أَمَا أَنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ ، لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَصَدْتُهُ ، فَجَاءَ يَحْثُو مِنَ الطَّعَامِ ، فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ ، لَا أَعُودُ ، فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَى حَاجَةَ شَدِيدَةً وَعِيَالًا ، فَرَحِمْتُهُ ، فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ ، قَالَ : أَمَا أَنَّهُ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ ، فَرَصَدْتُهُ الثَّلَاثَةَ ، فَجَاءَ يَحْثُو مِنَ الطَّعَامِ ، فَأَخَذْتُهُ ، فَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ ، إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ ، قَالَ : دَعْنِي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا ، قُلْتُ : مَا هُنَّ ؟ قَالَ : إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكَرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ ، فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ ، وَلَا يَقْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تَصْبِحَ ، فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةُ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ أَنَّهُ

(١) سبق ترجمته .

(٢) قوله : « وَعَلَى عِيَالٍ » : أَيُ نَفَقَةِ عِيَالٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقُرْآنَ ﴾ ، وَقِيلَ :

عَلَى يَعْنِي لِي .

يُعَلِّمُنِي كلمات ينفعني الله بها فخليت سبيله ، قال : ما هي ؟ قلت : قال
لى : إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي من أولها ، حتى تختم الآية الله
لا إله إلا هو الحى القيوم ، وقال لى : لن يزال عليك من الله حافظ ،
ولا يقربك شيطان ، حتى تصبح ، وكانوا أحرص شيء على الخير^(١) ، فقال
النبي ﷺ : أما أنه قد صدَّقَكَ وهو كذوب ، تعلم من تخاطب منذ ثلاث
ليال يا أبا هريرة ؟ قلت : لا ، قال : ذاك شيطان »^(٢) .

ومع هذا فقد جَرَّبَ المجربون الذين لا يحصون كثرة أن لها من التأثير
فى دفع الشياطين وإبطال أحوالهم ما لا ينضبط من كثرته وقوته ، فإن
لهاتأثيراً عظيماً فى دفع الشيطان عن نفس الإنسان ، وعن المصروع وعن
من تعينه الشياطين ، مثل أهل الظلم والغضب ، وأهل الشهوة والطرب ،
وأرباب السَّماع المُكَّاء^(٣) ، والتَّصَدِيَّة^(٤) إذا قرئت عليهم بِصَدَقِ دفعَت
الشياطين وبطلت الأمور التى يخيّلها الشيطان ، ويطل ما عند إخوان
الشياطين ، من مكاشفة شيطانية وتصرف شيطاني إذ كانت الشياطين

(١) أى الصحابة .

(٢) رواه البخارى (٥٦٨/٤ - رقم ٢٣١١) ك الوكالة ، (ج ٦٧١/٨ - رقم ٥٠١٠) ،
باب فضل سورة البقرة ، وله نحوه عن أبى أيوب عند ابن أبى شيبة (٣٩٨/١٠) ، والحاكم
(٤٥٨/٣ ، ٤٥٩) ، أحمد (٤٢٣/٥) ، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (ص ٥٣١ - ٥٣٣ -
رقم ٩٥٨ ، ٩٥٩) ، وابن خزيمة فى صحيحه (ج ٩٢/٤ - رقم ٢٤٢٤) ، وهو عند ابن حبان
باختلاف اللفظ عن أبى بن كعب ولفظه : « صدق الخبيث » (ج ٧٩/٢ ، ٨٠ - رقم ٧٨١) .
* قال الحافظ ابن حجر : « قوله : صدقك وهو كذوب » هو من التميم البليغ ، لأنه لما أوهم
مدحه بوصفه الصدق فى قوله : « صدقك » استدرك نفى الصدق عنه بصيغة مبالغة ، والمعنى :
صدقك فى هذا القول مع أن عادته الكذب المستمر وهو كقولهم : « قد يصدق الكذوب » .
(فتح ٦٧٣/٨) .

(٣) المُكَّاء : معناه التصفير ، ومنه الطَّيْرُ يُمَكُّو مُكَّاءً : أى صفر . (الراغب الأصفهاني
٧٧٣ - مكاء) ، تفسير القرطبي (٢٥٤/٧) .

(٤) التَّصَدِيَّة : الصدى صوت يرجع إليك من كل مكان ، والتصديَّة : كل صوت يجرى
مجرى الصدى فى أن لا غناء فيه ، وقال أبو عبيد : صدى يُصدى تصديداً إذا صفق .
(الراغب الأصفهاني ٤٨١ - مادة صدى) ، تفسير القرطبي (٢٥٤/٧) .

يُوحون إلى أوليائهم بأُمور يظنها الجهال من كَرَامَات أولياءِ الله المتّقين ، وإنّما هي من تَلَيِّسَات الشياطين على أوليائهم المغضوبِ عليهم والضّالّين .

دفع مضرة الشياطين بأى سبيل :

والصائل المعتدى يستحق دفعه ، سواء كان مسلماً أو كافراً ، وقد قال النّبي ﷺ : « مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ » ^(١) ، فإذا كان المظلوم له أن يدفع عن مال المظلوم ولو بقتل الصائل العادى فكيف لا يدفع عن عقله وبَدَنِهِ وحُرْمَتِهِ ، فإن الشيطان يُفْسِدُ عَقْلَهُ ويعاقبه فى بدنه ، وقد يفعل معه فاحشة إنسى بإنسى ، وإن لم يندفع إلّا بالقتل جاز قتله ، وأما إسلام صاحبه والتخلّى عنه فهو مثل إسلام أمثاله من المظلومين ، وهذا فرض على الكفاية مع القدرة ، ففى الصحيحين عن النّبي ﷺ أنه قال : « المسلم أخو المسلم لا يسلّمه » ^(٢) ولا يظلمه » ^(٣) فإن كان عاجزاً عن ذلك ، أو هو مشغول لما هو أوجب منه ، أو قام به غيره ، لم يجب وإن كان قادراً ، وقد يعين عليه ولا يشغله عما هو أوجب منه وجب عليه .

علاج النّبي ﷺ الصّرعى :

وأما قول السائل : هل هذا مشروع ؟ فهذا من أفضل الأعمال وهو من

(١) رواه البخارى (١٤٧/٥ - رقم ٢٤٨٠) ، ومسلم (ك الإيمان ١٤١) ، والترمذى (٢٠ - باب من قتل دون ماله ١١٤٧ ، صحيح الترمذى للألبانى) ، والنسائى (١١٤/٧ ، ١١٥) ، (٤٠٨٤ ، ٤٠٨٥ ، ٤٠٨٧) عن عبد الله بن عمرو ، وعبد الرزاق (١١٥/١٠ - رقم ١٨٥٦٦) ورواه الحاكم (٦٣٩/٣) عن عبد الله بن الزبير ، وابن أبى شيبه (٤٥٦/٩ ، ٤٥٧) عن عبد الله ابن عمر ، والبعغوى فى « شرح السنة » (٢٤٨/١٠) .

(٢) « قوله : « ولا يسلّمه » بسين مهملة : أى لا يتركه مع من يؤذيه ولا فيما يؤذيه ، بل ينصره ويدفع عنه (منير الدمشقى) .

(٣) رواه البخارى (١١٦/٥ - رقم ٢٤٤٢ - فتح) ، ومسلم (٤٥ ك - البر والصلة ، باب

(١٥) (٢٥٨٠) (ج ٣٧٢/١٦) .

أعمال الأنبياء والصالحين ، فإنه ما زال الأنبياء والصالحون يدفعون الشياطين عن بنى آدم بما أمر الله به ورسوله ﷺ ، كما كان المسيح عليه السلام يفعل ذلك ، وكما كان نبينا ﷺ يفعل ذلك ، فقد روى أحمد في مسنده وأبو داود في سننه من حديث مطر بن عبد الرحمن الأعنق قال : « حدثني أم أبان^(١) بنت الوازع بن زارع^(٢) بن عامر العبدى عن أبيها أن جدها الزارع انطلق إلى رسول الله ﷺ فانطلق معه بابن له مجنون أو ابن أخت ، قال جدى : فلما قَدِمنا على رسول الله ﷺ قلت : إن معى ابناً لى أو ابن أخت لى مجنون أتيتك به تدعو الله له ، قال : اتنى به . قال : فانطلقت به إليه وهو فى الركاب فأطلقت عنه ، وألقيت عليه ثياب السفر وألبسته ثوبين حسنين ، وأخذت بيده حتى انتهيت به إلى رسول الله ﷺ فقال : ادنه منى اجعل ظهره ممّا يلينى ، قال بمجامع ثوبه من أعلاه وأسفله ، فجعل يضرب ظهره حتى رأيت بياض أبطيه ويقول : اخرج عدو الله ، اخرج عدو الله فأقبل ينظر نظر الصحيح ليس بنظره الأول ، ثم أقعده رسول الله ﷺ بين يديه ، فدعا له بماء فمسح وجهه ودعا له ، فلم يكن فى الوفد أحد بعد دعوة رسول الله ﷺ يفضل عليه »^(٣) ، وقال أحمد فى المسند : حدثنا عبد الله

(١) أم أبان بنت الوازع بن زارع بن عامر العبدى ، قال الحافظ ابن حجر فى التهذيب (ج ٤٥٨/١٢ - رقم ٢٩١١) : « روت عن جدها ، وقيل : أبيها وعنهما مطر بن عبد الرحمن الأعنق ، أخرج حديثها أحمد عن أبى سعيد مولى بنى هاشم عن مطر المذكور ، فقال : سمعت هنداً بنت الوازع أنها سمعت الزارع به » ، وقد ذكرها الأستاذ عمر رضا كخالة فى « أعلام النساء » (٢٢/١) - طبعة مؤسسة الرسالة .

(٢) الوازع بن الزارع كنيته العنبرى البصرى ، كما فى تعجيل المنفعة (١١٤٧) ، الجرح والتعديل (١٧٠/٩) ، موسوعة رجال الحديث (١٦٣/٤) نقلا عنها .

(٣) الرواية التى ذكرها الإمام رحمه الله أوردها الهيثمى بلفظها فى مجمع الزوائد (٥/٩ ، ٦) ، وقال : « رواه الطبرانى ، وأم أبان لم يرو عنها غير مطر » . أما رواية الوازع عن أبيه التى عزاها ابن تيمية إلى المسند فهى مختلفة اللفظ عن الرواية الموجودة فى المسند وفيها : « يا رسول الله إن معى خالاً مصاباً فادع له » ، وقال الهيثمى بعد أن ذكرها (مجمع ٥/٩) : « رواه أحمد وفيه هند بنت الوازع ولم أعرفها وبقيّة رجاله ثقات » ، وكذا عزاها المتقى فى الكنز (١٣٣/٣ - رقم ٥٨٣٤) ، =

ابن نمير^(١) عن عثمان بن حكيم^(٢) ، أخبرنا عبد الرحمن بن عبد العزيز^(٣) عن يعلى بن^(٤) مرة قال : « لقد رأيت من رسول الله ﷺ ثلاثاً ، ما رآها أحد قبلى ولا يراها أحد بعدى ، لقد خرجت معه فى سفر ، حتى إذا كُنَّا ببعض الطريق مررنا بامرأة جالسة ، معها صبي لها فقالت : يا رسول الله هذا صبي أصابه بلاء ، وأصابنا منه بلاء ، يؤخذ فى اليوم ما أدرى كم مرة ، قال : ناولينيه فرفعته إليه ، فجعلته بينه وبين واسطة الرحل ، ثم فغرفاه فنقث فيه ثلاثاً وقال : بسم الله ، أنا عبد الله ، اخسأ عذو الله ، ثم ناولها إياه فقال : ألقينا فى الرجعة فى هذه المكان فأخبرينا ما فعل ، قال : فذهبنا ورجعنا فوجدناها فى ذلك المكان معها شياه ثلاث فقال : ما فعل صبيك ؟ فقالت : والذى بعثك بالحق ما حسنا منه شيئاً حتى الساعة فاجتزر^(٥) هذه الغنم ، قال : أنزل خذ

= وابن كثير فى البداية (٤٧/٥) إلى الإمام أحمد ، وهو عند البزار (ج ٢٧٨/٣ - رقم ٢٧٤٦) ، وحسنه الهيثمى فى المجمع (٣٩١/٩ ، ٣٩٢) ، وقال : « عند أبى داود طرف منه رواه البزار وفيه أم أبان بنت الوازع ، روى لها أبو داود وسكت على حديثها ، فهو حسن وبقيت رجاله ثقات » . وهذا الحديث له شواهد كثيرة ، لذلك قال الهيثمى (٦/٩ - مجمع) : « وفى أحاديث نحو هذا المعنى فى أثنائها فى مواضعها .

(١) عبد الله بن نمير : أبو هشام الهمداني الحارفي ، الكوفي ، ثقة ، حافظ ، وثقه ابن معين والعللى . قال البخارى : مات سنة ١٩٩ هـ . تهذيب التهذيب (٥٧/٦ - رقم ١٠٩) ، رجال صحيح البخارى (٤٣١/١ - رقم ٦٣٠) ، رجال صحيح مسلم (٣٩٤/١ - رقم ٧٨٣) . (٢) عثمان بن حكيم : بن عباد بن حنيف الأنصارى أبو سهل ، قال أحمد : ثقة ثبت ، وقال أبو داود والنسائي : ثقة ، وذكره أبو حفص بن شاهين فى الثقات . « تاريخ أسماء الثقات » (ص ٢٠٦ - رقم ٧٢٣) لأبى حفص بن شاهين ، تهذيب التهذيب (١١١/٧) ، رجال صحيح مسلم (٤٥/٢) .

(٣) عبد الرحمن بن عبد العزيز : ذكره البخارى فى التاريخ الكبير (٦٦/٩) ، وابن حجر فى تعجيل المنفعة (٦٣٥) ، والذهبي فى ميزان الاعتدال ، نقلا عن موسوعة الرجال (٤٢٨/٢) . (٤) يعلى بن مرة : بن وهب بن جابر بن عتاب بن مالك ، روى عن النبى ﷺ أحاديث ، وشهد الحديبية ، وخيبر ، والفتح ، مع النبى ﷺ . تهذيب التهذيب (ج ٤٠٤/١١ - رقم ٧٨٢) . (٥) اجتزر هذه الغنم : أى انحرها (من الجزارة) (المراجع) .

منها واحدة وَرُذِّ البَيْتَةُ»^(١) وذكر الحديث بتمامه ، حدثنا وكيع^(٢) قال : حدثنا الأعمش^(٣) عن المنهال بن عمرو^(٤) عن يعلى بن مرة عن أبيه قال : وكيع مرة - يعنى الثقفى - ولم يقل مرة عن أبيه « أن امرأة جاءت إلى النبی ﷺ معها صبي لها به لم^(٥) ، فقال النبی ﷺ : اخرج عَدُوَّ الله أنا رسول الله ، قال : فبرأ ، قال : فأهدت إليه كبشين وشيئا من أقط^(٦) وشيئا من سمن ، قال : فقال رسول الله ﷺ : خذ الأقط والسمن ، وخذ أحد الكبشين ورد عليها الآخر»^(٧) . حدثنا عبد الرزاق^(٨) . حدثنا معمر^(٩) عن عطاء بن السائب^(١٠)

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (ج ٤/ ١٧٠) ، والحديث يدل على جواز أخذ الهبات على العلاج بالقرآن دون مبالغة (المراجع) .

(٢) وكيع : بن الجراح ، قال أحمد : ما رأيت أوعى للعلم من وكيع ولا أحفظ منه ، وقال ابن مرة : كان مطبوع الحفظ ، وكان وكيع حافظاً ، وهو أحفظ من عبد الرحمن بن مهدي .

تهذيب التهذيب (١٢٣/ ١١) . رجال صحيح مسلم (٣٠٩/ ٢) .

(٣) الأعمش : سليمان بن مهران ، أحد أئمة المحدثين ، قال فيه شعبة : ما شفاني أحد في الحديث ما شفاني الأعمش ، وقال عمرو بن علي : كان الأعمش يسمى المصحف لصدقه .

تهذيب التهذيب (٢٢٢/ ٤) ، رجال صحيح مسلم (٢٦٤/ ١) ، رجال البخاري (٣١١/ ١) وتذكرة الحفاظ (١٥٤/ ١) ، طبقات القراء (ج ١/ ٣١٥) .

(٤) المنهال بن عمرو : الأسدي ، وثقه ابن معين والنسائي والمجلى والدارقطني وقال : صدوق ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وتكلم فيه بعضهم : كشعبة وابن حزم بدون حجة . راجع تفصيل ذلك في : تهذيب التهذيب (٣١٩/ ١٠) ، ٣٢٠ - رقم ٥٥٥) .

(٥) لم : هو الجنون أو طرف منه يلم بالإنسان ويعتريه .

(٦) الأقط : لبن يحمض فيجمد حتى يستحجر ويطحخ أو يطبخ به (المراجع) .

(٧) رواه أحمد بهذا السند في « مسنده » (ج ٤/ ١٧١) ، وهو إسناد صحيح وهو عند الحاكم من هذا الطريق (٦١٧/ ٢) ورجاله ثقات .

(٨) عبد الرزاق : بن همام الصنعاني ، قال هاشم بن يوسف : كان عبد الرزاق : أعلمنا وأحفظنا ، وهو ثقة إمام جليل . رجال صحيح مسلم (٨/ ٢ - رقم ١٠١٥) ، رجال صحيح البخاري (٤٩٦/ ٢) ، تذكرة الحفاظ (٣٦٤/ ١) .

(٩) معمر : بن راشد ، مولى عبد السلام ، الفقيه الحافظ المتقن الورع . قال النسائي : ثقة . قال أحمد بن حنبل : مات معمر سنة ١٥٤ هـ . تهذيب التهذيب (٢٤٣/ ١٠) ، تذكرة الحفاظ (١٩٠/ ١) ، رجال صحيح مسلم (٢٢٧/ ٢) ، رجال صحيح البخاري (٧٢٢/ ٢) .

(١٠) عطاء بن السائب : بن مالك أبو يزيد . قال أحمد : ثقة ، رجل صالح ، ومن سمع =

عن عبد الله ^(١) بن حفص عن يعلى بن مرة الثقفي قال : « ثلاثة أشياء رأيتهن من رسول الله ﷺ » وذكر الحديث وفيه قال : « ثم سِرْنَا فمَرَرْنَا بِمَاءٍ ، فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ بِابْنٍ لَهَا بِهِ جَنَّةٌ ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَنْخَرِهِ فَقَالَ : اخْرُجْ إِنِّي مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ : ثُمَّ سِرْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ سَفَرِنَا مَرَرْنَا بِذَلِكَ الْمَاءِ فَأَتَتْهُ الْمَرْأَةُ بِجَزْرٍ وَلَبَنٍ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرُدَّ الْجَزْرَ ^(٢) ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ فَشَرَبُوا مِنَ اللَّبَنِ ، فَسَأَلَهَا عَنِ الصَّبِيِّ فَقَالَتْ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا رَأَيْنَا مِنْهُ رَيْبًا بَعْدَكَ ^(٣) .

ولو قدر أنه لم ينقل ذلك لكون مثله لم يقع عند الأنبياء ؛ لكون الشياطين لم تكن تقدر تفعل ذلك عند الأنبياء وفعلت ذلك عندنا ، فقد أمرنا الله ورسوله ﷺ من نصر المظلوم ، والتنفيس عن المكروب ، ونفع المسلم بما يتناول ذلك ، وقد ثبت في الصحيحين حديث الذين رَقَّوْا بِالْفَاتِحَةِ ، وقال النبي ﷺ : « وما أدراك إنها رقية ^(٤) » وأذن لهم في أخذ

= منه حديثاً لم يكن بشيء . قال ابن معين : جميع من سمع منه في الاختلاط إلا شعبة والثوري ، ولم يذكروا مُعْتَمَرٌ فِيمَنْ سَمِعَ مِنْهُ فِي حَالِ صِحَّةٍ حَدِيثَهُ .

راجع : ترجمته في تهذيب التهذيب (٢٠٣/٧ - ٢٠٧ - رقم ٣٨٥) .

(١) عبد الله بن حفص : روى يعلى بن مرة ، وعنه عطاء بن السائب ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال علي بن المديني : عبد الله بن حفص لا نعرفه ولم يرو عنه غير عطاء ، ولذا فهو مجهول ، نُصِّ على ذلك يحيى بن معين وابن عدي . (تهذيب التهذيب ١٩٨/٥ - رقم ٣٢٦) .
(٢) الْجَزْرُ : ما يصلح أن يُذْبَحَ مِنَ الشَّاةِ .

(٣) رواه الإمام أحمد بهذا السند (ج ١٧٣/٤) ، وله شاهد عند الدارمي (ج ٢٢/١ ، ٢٤) عن ابن عباس وفيه قصة المرأة ، وعن جابر (٢٢/١ - عند الدارمي) ، والطبراني كما في المجموع (٩ ، ٨/٩) ، وأحمد في المسند (٣٩/١) ، والحاكم (٦١٧/٢) ، وصححه الحاكم والذهبي ، وهو عند ابن أبي شيبة (٤١٢/٧ ، ٤١٣) ، والبيهقي (٢٩٥/١٣) ، وهو صحيح بشواهده وإسناده الحاكم وأحمد (١٧٠/٤) صحيح كما أشرنا إليه من قبل وهو عند عبد بن حميد في مسنده (ص ١٥٤ - رقم ٤٠٥) .

(٤) رواه البخاري (٦٧٠/٨ - رقم ٥٠٠٧) ، وأبو داود (٢٢٨/٤) معالم السنن ، والترمذي (ج ٢٩/٦ - وقال : حسن صحيح) ، وابن أبي شيبة (٤١٢/٧) ، وعبد بن حميد في مسنده (٢٧٤ - رقم ٨٦٦) . والحديث عند مسلم (٣٩ - ك السلام - رقم ٦٥) (ج ٤٣٨/١٤) . =

الجُفَل (١) على شفاء اللديغ بالرقية ، وقد قال النبي ﷺ للشيطان الذى أراد قطع صلاته : « أَعُوذُ بِاللّهِ مِنْكَ أَلْعَنَكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ الثَّامَّةِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » (٢) ، وهذا كدفع ظالمى الإنس من الكفار والفُجَّار ، فإن النبي ﷺ وأصحابه وإن كانوا لم يقرؤوا الترك (٣) ، ولم يكونوا يرمون بالقسى الفارسية ونحوها ممَّا يحتاج إليه فى القتال ، فقد ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر بقتالهم ، وأخبر أن أمته ستقاتلهم (٤) ، ومعلوم أن قتالهم النافع إنما هو بالقسى الفارسية ، ولكن قوتلوا بالقسى العربية التى تشبه قوس القطن لم تغن شيئاً ، بل استطالوا على المسلمين بقوة رميهم ، فلا بد من قتالهم بما يقهرهم ، وقد قال بعض المسلمين لعمر بن الخطاب : إن العدو إذا رأيناهم قد لبسوا الحرير وجدنا فى قلوبنا روعة ، فقال : وأنتم فالبسوا كما لبسوا ، وقد أمر النبي ﷺ أصحابه فى عمرة القضية بالرمل (٥) والاضطباع ، ليرى المشركين قوتهم وإن لم يكن

= قال الإمام النووى فى شرح مسلم (٤٣٨/١٤) : « وفى الحديث تصريح بجواز أخذ الأجرة على الرقية بالفاتحة والذكر ، وأنها حلال لا كراهة فيه ، وكذا الأجرة على تعليم القرآن ، وهذا مذهب الشافعى ومالك ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبى ثور ، ، وراجع الفتح (٥٣٤/٤) ، (٥٣٥) .
(١) الجُفَل : ما يعطى على الرقية .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) * هكذا فى الأصل وهو غير ظاهر ولعله لم يرو الترك (منير الدمشقى) .

(٤) من ذلك ما ثبت عن أبى هريرة مرفوعاً ، قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر ، وحتى تُقاتلوا الترك صغار الأعين حُمَزُ الوجوه » . رواه البخارى (٦٩٩/٦) - رقم ٣٥٨٧ ، مسلم ك - الفتن (٢٩١٢) (٦٥) ، شرح مسلم (٢٥٤/١٨) ، والترمذى (٤٦١/٦) - باب ما جاء فى قتال الترك - تحفة الأحوذى ، والحميدى (٤٦٩/٢) ، (١١٠٠ ، (١١٠١) ، وابن حبان (٢٦٣/٨) - رقم ٦٧١٠ .

(٥) عمرة القضية : هى العمرة التى دخل فيها رسول الله ﷺ مكة ، وكانت بعد النقاضى والصلح بين المسلمين والمشركين فى الحديبية ، وسميت بهذا الاسم ؛ لأنها كانت بدلاً وقصاصاً عن عمرة الحديبية التى صدَّ فيها المشركون رسول الله ، وقال المشركون حين قدم النبي ﷺ وأصحابه : « إنه يقدم عليكم وفد وهتهم حتى يثرب ، فلما علم النبي ﷺ بهذه المقالة أمر المسلمين أن يضطبعوا أو يهرولوا ، وقال : رحم الله من أراهم اليوم عن نفسه قوة » .

= الاضطباع : أن يضع منتصف إزاره تحت إبطه اليمنى ، ثم يطرحه على كتفه .

هذا مشرعاً قبل ، هذا ففعل لأجل الجهاد ما لم يكن مشرعاً بدون ذلك ؛ ولهذا قد يحتاج فى إبراء المصروع ودفع الجن عنه إلى الضرب ضرباً كثيراً جداً ، والضرب إنما يقع على الجنى ولا يحس به المصروع حتى يفيق المصروع ، ويخبر أنه لم يحس بشيء من ذلك ولا يؤثر فى بدنه ، ويكون قد ضرب بعضاً قويّة على رجليه نحو ثلثمائة وأربعمائة ضربة وأكثر وأقل ، بحيث لو كان على الإنسانى لقتله ، وإنما هو على الجنى ، والجنى يصيح ويصرخ ويحدث الحاضرين بأمر متعده ، كما قد فعلنا نحن هذا وَجَرَّئَنَاهُ مرات كثيرة يطول وصفها بحضرة خلق كثيرين (١) .

= * الرمل : الإسراع .

[الدرر فى اختصار المغازى والسير (ص ١٢٩) ، سيرة ابن هشام (١٢/٤ - ١٤) ، فتح البارى (٥٧٠/٧ ، ٥٧١ ، ٥٧٢) ، عيون الأثر (ج ١٥٨/٢ ، ١٥٩) لابن سيد الناس ، ومعالم السنن (١٩٣/٢ ، ١٩٤) ، المجموع (١٩٣/٢ ، ١٩٤) مسائل الإمام أحمد (٢٢٦)] .
 (١) * قال العلامة شمس الدين ابن القيم فى الهدى النبوى ، بعد ما أورد الأدلة مانصه : وشاهدت شيخنا يرسل إلى المصروع من يخاطب الروح التى فيه ويقول : قال لك الشيخ : اخرجى فإن هذا لا يحل لك ، فيفوق المصروع وربما خاطبها بنفسه ، وربما كانت الروح ماردة فيخرجها بالضرب فيفوق المصروع ولا يحس بألم ، وقد شاهدنا نحن وغيرنا منه ذلك مراراً وكان كثيراً ما يقرأ فى أذن المصروع ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ، وحديث أنه قرأها مرة فى أذن المصروع فقالت الروح : نعم ؟ ومد بها صوته ، قال : فأخذت له عصا وضربت بها فى عروق عنقه حتى تخلت يداى من الضرب ، ولم يشك الحاضرون بأنه يموت لذلك الضرب ، ففى أثناء الضرب قالت : أنا أحبه ، فقلت لها : هو لا يحبك ، قالت : أنا أريد أن أحج به ، فقلت لها : هو لا يريد أن يحج معك ، فقالت : أنا أدعه كرامة لك ، قال : لا ولكن طاعة لله ولرسوله ﷺ ، قالت : فأنا أخرج منه ، قال : فقمعد المصروع يلتفت يميناً وشمالاً وقال : ما جاء بى إلى حضرة الشيخ ؟ قالوا : وهذا الضرب كله ؟! فقال : وعلى أى شيء يضربنى الشيخ ، ولم أذنب ولم يشعر بأنه وقع به ضرب ألبته ، وكان يعالج بآية الكرسى ، وكان يأمر بكثرة قراءة المصروع ومن يعالجه لها وبقراءة المعوذتين بالجملة ، فهذا النوع من الصرع وعلاجه لا ينكره إلا قليل الحظ من العلم والعقل والمعرفة ، وأكثر تسلط الأرواح الخبيثة على أهله تكون من جهة قلة دينهم ، وخراب قلوبهم وألستهم من حقائق الذكر والتواؤيد والتحصينات النبوية والإيمانية ، فتلقى الروح الخبيثة الرجل أعزل لا سلاح معه وربما كان عرياناً فيؤثر فيه هذا ، ولو كشف الغطاء لرأيت أكثر النفوس البشرية صرعى مع هذه =

علاج الصرع كيف يكون ؟

وأما الاستعانة عليهم بما يقال ويكتب مما لا يعرف معناه فلا يشرع ، لا سيما إن كان فيه شرك ، فإن ذلك محرّم ، وعامة ما يقوله أهل العزائم فيه شرك ، وقد يقرءون مع ذلك شيئاً من القرآن ويظهرونه ويكتمون ما يقولونه من الشرك ، وفي الاستشفاء بما شرعه الله ورسوله ﷺ ما يغني عن الشرك وأهله ، والمسلمون وإن تنازعوا في جواز التداوى بالمحرمات كالميتة والخنزير^(١) ، فلا يتنازعون في أن الكُفر والشرك لا يجوز التداوى به بحال ، لأن ذلك محرّم في كل حال ، وليس هذا كالتكلم به عند الإكراه ، فإن ذلك إنما يجوز إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان ، والتكلم به إنما يؤثر إذا كان بقلب صاحبه ، ولو تكلم به مع طمأنينة قلبه بالإيمان لم يؤثر ، والشيطان إذا عرف أن صاحبه مستخف بالعزائم لم يساعده ، وأيضاً فإن المكره مضطر إلى التكلم به ولا ضرورة إلى إبراء المصاب به لوجهين :

أحدهما : أنه قد لا يؤثر أكثر مما يؤثر من يعالج بالعزائم فلا يؤثر ، بل يزيده شراً .

والثاني : أن في الحق ما يغني عن الباطل .

= الأرواح الخبيثة وهي في أسرها وقبضتها ، تسوقها حيث شاءت ولا يمكنها الامتناع عنها ولا مخالفتها ، وبها الصرع الأعظم الذي لا يفيق صاحبه إلا عند المفارقة والمعانة ، فهناك يتحقق أنه كان هو المصروع حقيقة والله المستعان ، وعلاج هذا الصرع باقتران العقل الصحيح إلى الإيمان بما جاءت به الرسل وأن تكون الجنة والنار نصب عينيه ، وقبله قلبه ، ويستحضر أن أهل الدنيا وحلول المثولات والآفات بهم ووقوعها خلال ديارهم ، كمواقع القطر وهم صرعى لا يفيقون ، وما أشد أعداء هذا الصرع ولكن لما عمت البلية به بحيث لا يرى إلا مصروعاً لم يصبر مستغرباً ولا مستكراً ، بل صار لكثرة المصروعين عين المستكبر المستغرب خلافة ، فإذا أراد الله بعبد خيراً أفاق من هذه الصرعة ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حوله يميناً وشمالاً على اختلاف طبقاتهم ، فمنهم من أطبق به الجنون ، ومنهم من يفيق أحياناً قليلة ويعود إلى جنونه ، ومنهم من يفيق مرة ويجن أخرى فإذا أفاق عمل عمل أهل الإفاقة والعقل ثم يعاوده الصرع فيقع في التخييط (منير الدمشقي) .

(١) وقد بسطنا الكلام عليه في تعليقنا على إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام للعلامة ابن دقيق العيد في البيوع ، وأوردنا أقوال العلماء في ذلك ، وراجحها من مرجوحها فارجع إليه ، والله أعلم .

اعتقادات الناس في صرع الجنّي للإنسي :

والناس في هذا الباب ثلاثة أصناف : قوم يكذبون بدخول الجنى في الإنس ، وقوم يدفعون ذلك بالعزائم المذمومة ، فهؤلاء يكذبون بالموجود ، وهؤلاء يعصون ، بل يكفرون بالمعبود ، والأمة الوسط تصدق بالحق الموجود ، وتؤمن بالإله الواحد المعبود ، وعبادته ودعائه وذكره وأسمائه وكلامه فتدفع شياطين الإنس والجن .

التفصيل في سؤال الجن :

وأما سؤال الجن وسؤال من يسألهم ، فهذا إن كان على وجه التصديق لهم في كل ما يخبرون به والتعظيم للمسئول فهو حرام ، كما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن معاوية بن الحكم السلمي^(١) قال : « قلت : يا رسول الله أمورًا كنا نصنعها في الجاهلية ، كنا نأتى الكهان ، قال : فلا تأتوا الكهان »^(٢) ، وفي صحيح مسلم أيضًا عن عبيد الله عن نافع^(٣) عن صفية^(٤) عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال : « من أتى عَرَفًا

(١) معاوية بن الحكم السلمي : صحابي ، يُعَدُّ في أهل الحجاز ، روى عنه عطاء بن يسار ، وأبوسلمة بن عبد الرحمن . تهذيب التهذيب (٢٠٥/١٠ - رقم ٣٨٠) ، تهذيب الأسماء (١٠٢/٢ - رقم ١٤٧) ، رجال صحيح مسلم (٢٢٨/٢ - رقم ١٥٦١) لابن منجويه .
(٢) رواه مسلم (لك - السلام ، باب تحريم الكهانة ١٢١) (ج ١٤ / ص ٤٧٤) ، وأبوداود (٢٠٠/٣ - عون المعبود) ، والنسائي (ج ١٤ / ٣ ، ١٥ - رقم ١٢١٨) ، وابن خزيمة (٣٥/٢ - رقم ٨٥٩) ، والطحاوي (٤٤٦/١) معاني الآثار ، الدارمي (ج ١ / ٤٢٣ - رقم ١٥٠٢) ، وأحمد في مسنده (٤٤٧/٥ ، ٤٤٨) ، ابن أبي شيبه في « المصنف » (٣٩١/٧) .
(٣) نافع : الفقيه ، مولى ابن عمر أبو عبد الله المدني متفق على توثيقه أخرج له الجماعة . (الثقات) لأبي حفص بن شاهين (٣٢٢ - رقم ١٤٠٣) ، تهذيب التهذيب (ج ١٠ / ص ٤١٢ - ٤١٥ - رقم ٧٤٢) .
(٤) صفية بنت حيي بن أخطب أم المؤمنين ، سبها النبي ﷺ يوم خيبر فاصطفاها لنفسه فأسلمت وأعتقها . (ج ٥١/٢ - رقم ١٣٣ - صفة الصفوة) ، رجال صحيح مسلم (٤١٦/٢ - رقم ٢٢١٣) ، أعلام النساء في عالمي العرب والإسلام (ج ٣٣٣/٢) .

فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً»^(١).

ابن صيَّاد وامتحانه :

وأما إن كان يسأل المسئول ليمتحن حاله ويختبر باطن أمره ، وعنده ما يميز به صدقه من كذبه فهذا^(٢) جائر كما ثبت في الصحيحين^(٣) :
« أن النبي ﷺ سأل ابن صياد^(٤) فقال : ما يأتيك ؟ فقال : يأتيني صادق وكاذب ، قال : ما ترى ؟ قال : أرى عرشاً على الماء ، قال : فإني قد خبأت لك خبيئاً ، قال : الدُّخ الدُّخ ، قال : اخسأ فلن تعدو قدرك فإنما أنت من

(١) رواه مسلم (ك - السلام ، باب ٣٥) ح (١٢٥) (٢٢٣٠) ، (ج ٤٧٨/١٤) ، وأحمد في مسنده (٦٤/٤) .

(٢) للإمام الخطابي كلاماً يوافق كلام المؤلف - رحمه الله - قال : « وأما امتحان النبي ﷺ بما خبأه له من آية الدخان ؛ فلأنه كان يبلغه ما يدعيه من الكهانة ويتعاطاه من الكلام في الغيب ، فامتحنه ليعلم حقيقة حاله ، ويظهر إبطال حاله للصحابة ، وأنه كاهن ساحر يأتيه الشيطان » . نقله النووي في شرحه لمسلم (٢٦٤/١٨) .

(٢) رواه البخاري (٢٥٩/٣ - رقم ١٣٥٤) ، ومسلم (الفتن - رقم ٢٩٢٤) (ج ٢٦١/١٨) وأبو داود (٤٧٨/١١ - باب خير ابن الصياد) ، والترمذي (ج ٥١٨/٦ - تحفة) ، وأحمد (٣٨١/١) عن عبد الله بن مسعود ، والحارث بن أبي أسامة (بغية الباعث عن زوائد مسند الحارث) للهيثمي (ص ٢٤٧ - رقم ٧٨٧ ، ٧٨٨) بإسنادين : أحدهما صحيح ، وعزاه إليه الحافظ ابن حجر في « المطالب العالية » (ج ٣٥٤/٤ - رقم ٤٥٨٤) .

(٤) « ابن صياد : مشهور ، كان من اليهود وكان يدعى الكهانة في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل البلوغ ، ويتعاطى كلام الغيب ، فامتحنه صلى الله عليه وآله وسلم ؛ ليعلم حقيقة حاله ويظهر أمره الباطل للصحابة ، وأنه كاهن ساحر يأتيه الشيطان فيلقى على لسانه ما يلقيه الشيطان للكهنة ، وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « خبأت لك خبيئاً » على وزن فاعيل ، ويروى خبأت لك خبأ على وزن فاعل ، وكلاهما صحيح بمعنى الشيء الغائب المستور ، أى اضممرت لك سورة الدخان ، فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : الدُّخ بضم الدال ، فلم يستطع ابن صياد أن يتم الكلمة ولم يهتد من الآية الكريمة إلا لهذين الحرفين على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أولياتهم من الجن أو من هواجس النفس ، ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اخسأ فلن تعدو قدرك » ، أى لست نبي ولن تتجاوز قدرك وإنما أنت كاهن والله أعلم (مير الدمشقي) .

إخوان الكهان»^(١) ، وكذلك إذا كان يسمع ما يقولونه ويخبرون به عن الجن ، كما يسمع المسلمون ما يقول الكُفَّار والفُجَّار ليعرفوا ما عندهم فيعتبروا به ، وكما يُسَمَّع خبر الفاسق ، ويتبين ويثبت فلا يجزم بصدقه ولا كذبه إلاَّ ببينة كما قال تعالى : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾^(٢) ، وقد ثبت في صحيح البخارى عن أبى هريرة أن أهل الكتاب كانوا يقرءون التوراة ويفسرونها بالعربية ، فقال النبى ﷺ : « إِذَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ فِيمَا أَنْ يُحَدِّثُوكُمْ بِحَقِّ فَتَكْذِبُوهُ ، وَإِنَّمَا أَنْ يُحَدِّثُوكُمْ بِبَاطِلٍ فَتَصَدِّقُوهُ وَقُولُوا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّا وَالْهَكَمَ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ »^(٣) ، فقد جاز للمسلمين سماع ما يقولونه ولم يصدقوه ولم يكذبوه .

وقد روى عن أبى موسى الأشعرى^(٤) أنه أبطأ عليه خبر عمر وكانت

(١) اختلف العلماء اختلافاً قديماً : هل الدجال هو ابن صياد أم لا ؟ وهذا الاختلاف قديم من زمن الصحابة ، وأحسن ما وقفت عليه كلام العظيم آبادى شارح أبى داود حيث قال : (٤٧٩/١١ - عون المعبود) : « قال العلماء : وظاهر الأحاديث أن النبى ﷺ لم يوح إليه بأنه - أى ابن صياد - المسيح الدجال ولا غيره ، وإنما أوحى إليه بصفات الدجال ، وكان فى ابن صياد قرائن محتملة فلذلك كان النبى ﷺ لا يقطع بأنه هو الدجال ولا غيره ، ولهذا قال لعمر : إن يكن هو فلن نستطيع قتله » .

وبمثل هذا قال الخطائى [معالم السنن (٣٤٩/٤) ، النووى فى شرح مسلم (٢٦٣/١٨) ، الطيبى ، كما فى تحفة الأحوذى (٥٢٠/٦) ، ابن حجر فى الفتح (٣٣٧/١٣)] .
(٢) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

(٣) رواه البخارى (٣٤٥/١٣ - رقم ٧٣٦٢) ، وأبو داود (٧٦/١٠ - عون المعبود) ، وابن أبى شيبه (٤٧/٩ ، ٤٨) عن عطاء بن يسار مرسلًا ، وعبد الرزاق فى « مصنفه » (ج ١١١/٦ - رقم ١٠١٦٠) ، وأحمد فى « مسنده » (١٣٦/٤) ، وابن حبان (ج ٥٢/٨ - رقم ٦٢٢٤ - إحياء) ، والبيهقى فى « شرح السنة » (٢٦٨/١ ، ٢٦٩ - رقمى ١٢٤ ، ١٢٥) .

(٤) أبو موسى الأشعرى : عبد الله بن قيس بن سليم ، الفقيه المقرئ ، وَقَدْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فى ليالى خبير ، لزمه وجاهد معه ، كان من أقرأ الصحابة ، وأحسنهم صوتاً ، توفى سنة ٥٦ هـ .
غاية النهاية فى طبقات القراء (٤٤٢/١) لابن الجزرى ، طبقات الفقهاء (١٢٥) ، تهذيب =

هناك امرأة لها قرين من الجن فسأله عنه فأخبره أنه ترك عمر يسم إبل
الصَّدَقة ، وفي خبر آخر أن عمر أرسل جيشًا ، فقدم شخص إلى المدينة ،
فأخبر أنهم انتصروا على عدوهم ، وشاع الخبر ، فسأل عمر عن ذلك فذكر
له فقال : هذا أبو الهيثم يريد المسلمين من الجن ، وسيأتي يريد الإنس بعد
ذلك ، فجاءه بعد ذلك بعدة أيام .

* * *

= التهذيب (٢٥١/١٢) ، رجال صحيح البخارى (٣٩٠/١ - رقم ٥٥١) ، حلية الأولياء
(٢٥٦/١) .

فصل في كِتَابَةِ شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ لِلْمَرْضَى

ويجوز أن يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيئاً من كتاب الله وذكره بالمداد المباح، ويغسل ويسقى، كما نص على ذلك أحمد وغيره قال : قال عبد الله بن أحمد : قرأت على ^(١) أبي ، حدثنا يعلى بن عبيد ^(٢) ، حدثنا سفيان ^(٣) عن محمد بن أبي ليلي ^(٤) عن الحاكم ^(٥) عن سعيد بن جبير ^(٦)

(١) يقصد : أباه الإمام أحمد .

(٢) يعلى بن عبيد : الحافظ الثبت أبو يوسف الطنافسي ، قال أحمد : كان صحيح الحديث صالحاً في نفسه ، وقال أحمد بن يونس : ما رأيت أحداً يريد بعلمه الله إلا على . « تذكرة الحفاظ (ج ١ / ٣٣٤) ، تهذيب التهذيب (١١ / ٤٠٢) ، رجال صحيح البخاري (٢ / ٨٢١) - رقم (١٣٨٩) ، رجال صحيح مسلم (٢ / ٣٧٨) .

(٣) سفيان : هو ابن سعيد الثوري ، روى عنه ابن المبارك ويحيى بن القطان ووكيع وخلاّد بن يحيى ، قال شعبه : ساد سفيان الناس بالعلم والورع ، قال الخطيب : كان إماماً من أئمة المسلمين . تهذيب التهذيب (٤ / ١١١) - رقم (١٩٩) ، تذكرة الحفاظ (١ / ٢٠٣) ، تهذيب الأسماء واللغات (١ / ٢٢٢) ، رجال صحيح البخاري (١ / ٣٢٩) .

(٤) محمد بن أبي ليلي : مفتي الكوفة وقاضيه ، أبو عبد الرحمن ، كان أبوه من كبار التابعين ، حدّث عنه شعبه والسفيانان ، كان أفقه أهل عصره ، اختلف العلماء في توثيقه ، وقال الذهبي : حديثه في وزن الحسن ولا يرتقى إلى درجة الصحة ، لأنه ليس بالمتقن . تذكرة الحفاظ (١ / ١٧١) - رقم (١٦٥) .

(٥) الحكم بن عتبة : سمع أبا جحيفة ومجاهداً وسعيد بن جبير ، قال ابن مهدي : ثقة ، ثبت ووثقه ابن معين وأبو حاتم .

تهذيب التهذيب (٢ / ٤٣٢) لابن حجر ، تذكرة الحفاظ (١ / ١١٧) - رقم (١٠٢) ، رجال صحيح مسلم (١ / ١٤٠) - رقم (٢٧١) ، تهذيب الكمال (٧ / ١١٤) - رقم (١٤٣٨) .

(٦) سعيد بن جبير : بن هشام ، أبو عبد الله ، سمع من ابن عباس وابن عمر ، قتله الحجاج بن يوسف سنة ٩٥ هـ ، ثقة ثبت في الحديث والتفسير . « الثقات » لابن شاهين (ص ١٤٥) - رقم (٤٢٢) ، تهذيب الكمال (١٠ / ٣٥٨) ، تهذيب الأسماء (١ / ٢١٦) ، تذكرة الحفاظ (١ / ٧٦) ، (٧٧) ، رجال صحيح البخاري (١ / ٢٨٢ ، ٢٨٣) .

1. 0.

أخبرنا الحسن بن سفيان النسوي^(١)، حدثني عبد الله بن أحمد بن شويه^(٢)، حدثنا علي بن الحسن بن شقيق، حدثنا عبد الله بن المبارك^(٣) عن سفيان عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : إذا عسر على المرأة ولادها فليكتب « بسم الله لا إله إلا الله العلي العظيم ، لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله وتعالى رب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين » ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ ، ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴾^(٤) ، قال علي : يكتب في كَاغِدَةٍ^(٥) فيعلق على عَضْدِ^(٦) المرأة ، قال علي : وقد جربناه فلم نر شيئاً أعجب منه ، فإذا وضعت تحله سريعاً ثم يجعله في خرقة أو تحرقه . آخر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه رضي الله عنه .

﴿ تمت الرسالة والحمد لله ﴾

(١) الحسن بن سفيان النسوي : هو الحسن بن سفيان بن عامر النسوي ، محدث ، حافظ ، رحل إلى بلاد كثيرة ، فسمع بخراسان وبغداد وبالبصرة ، من تصانيفه : المسند الكبير ، الجامع ، المعجم ، الأربعون ، توفي سنة ٣٠٣ هـ . النجوم الزاهرة (١٨٩/٣) ، طبقات الشافعية (٢١٠/٢) ، (٢١١) ، تذكرة الحفاظ (٢٤٥/٢ - ٢٤٧) ، معجم المؤلفين (٥٥٣/١ - رقم ٤١٤١) .
(٢) عبد الله بن أحمد بن شويه : ابن الإمام أحمد بن شويه المروزي الحافظ . ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ (٤٦٤/٢) في ترجمة أبيه .

(٣) عبد الله بن المبارك : الإمام الزاهد ، المجاهد ، الثقة ، قال الحاكم : إمام عصره ، وقال ابن حجر : ثقة ، ثبت ، فقيه ، عالم ، جواد مجاهد ، جمعت فيه كل خصال الخير . تذكرة الحفاظ (٢٧٤/١) ، تهذيب (٣٨٢/٥ - رقم ٦٥٧) ، تهذيب الأسماء واللغات (٢٨٥/١) ، رجال صحيح البخاري (٤٢٩/١) ، رجال صحيح مسلم (٣٨٩/١) .

(٤) أثر ابن عباس : رواه الحافظ أبو بكر بن أبي شيبه في « المصنف » (ج ٧/٣٨٥ - رقم ٣٥٥٩) من طريق علي بن مسهر عن ابن أبي ليلى به ، وعزاه المتقي الهندي في « كنز العمال » (ج ١٠/٦٤ - رقم ٨٣٨١) إلى « ابن السنن » في كتاب « الطب » .

(٥) الكاغد : القوطاس ، وهو الصحيفة يكتب فيها .

(٦) العَضْدُ : ما بين المرفق والكتف .

فائدة

ذكر ابن القيم في الطب النبوي أن المرض الذي يعترى الإنسان منه ما يعترى البدن ومنه ما يعترى القلوب قال ما نصّه :

المرض نوعان ^(١) : مرض القلوب ، ومرض الأبدان ، وهما مذكوران في القرآن ، ومرض القلوب نوعان : مرض شبهة وشك ، ومرض شهوة وغى ، وكلاهما في القرآن ، قال تعالى في مرض الشبهة : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ ^(٣) ، وقال تعالى في حق من دعى إلى تحكيم القرآن والسنة فأبى وأعرض : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ * وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ * أَفَبِ قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(٤) . فهذا مرض الشبهات والشكوك ، وأما مرض الشهوات فقال تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ ^(٥) . فهذا مرض شهوة الزنا والله أعلم .

(فصل) وأما مرض الأبدان فقال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ﴾ ^(٦) . وذكر مرض البدن

(١) الطب النبوي (ص ٦٥ - ٦٩) حققه الدكتور عبد المعطى أمين قلعجي - طبعة دار التراث لابن القيم .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٠ .

(٣) سورة المائدة ، الآية ٣١ .

(٤) سورة النور ، الآية ٥ .

(٥) سورة الأحزاب ، الآية ٣٢ .

(٦) سورة النور ، الآية ٦١ .

فى الحج ، والصوم ، والوضوء لسر بديع يبين لك عظمة القرآن والاستغناء به لمن فهمه وعقله عن سواه ، وذلك أن قواعد طب الأبدان ثلاثة : حفظ الصحة ، والحمية عن المؤذى ، واستفراغ المواد الفاسدة ، فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة فى هذه المواضع الثلاثة . فقال فى آية الصوم : ﴿ وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ^(١) ، فأباح الفطر للمريض لعذر المرض ، وللمسافر طلبًا لحفظ صحته وقوته ؛ لئلا يذهبها الصوم فى السفر لاجتماع شدة الحركة ، وما يوجب من التحليل وعدم الغذاء الذى يخلف ما تحلل ، فتخور القوة وتضعف ، فأباح للمسافر الفطر حفظًا لصحته وقوته عما يضعفها ، وقال فى آية الحج : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ ^(٢) .

فأباح للمريض ومن به أذى من رأسه من : قمل ، أو حكة ، أو غيرهما ، أن يحلق رأسه فى الإحرام ، استفراغًا لمادة الأبخرة الرديئة التى أوجبت له الأذى فى رأسه باحتقانها تحت الشعر ، فإذا حلق رأسه ففتحت المسام فخرجت تلك الأبخرة منها ، فهذا الاستفراغ يقاس عليه كل استفراغ يؤذى انحباسه ، والأشياء التى يؤذى انحباسها ومدافعتها عشرة : الدم إذا هاج ، والمنى إذا سبغ ، والبول ، والغائط ، والريح ، والقىء ، والعطاس ، والنوم ، والجوع ، والعطش . وكل واحد من هذه العشرة يوجب حبسه داء من الأدواء يحبسه ، وقد نبه سبحانه باستفراغ أدناها وهو البخار المحتقن فى الرأس على استفراغ ما هو أصعب منه كما هى طريقة القرآن التنبيه بالأدنى على الأعلى .

وأما الحمية ^(٣) فقال تعالى فى آية الوضوء : ﴿ ... وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا

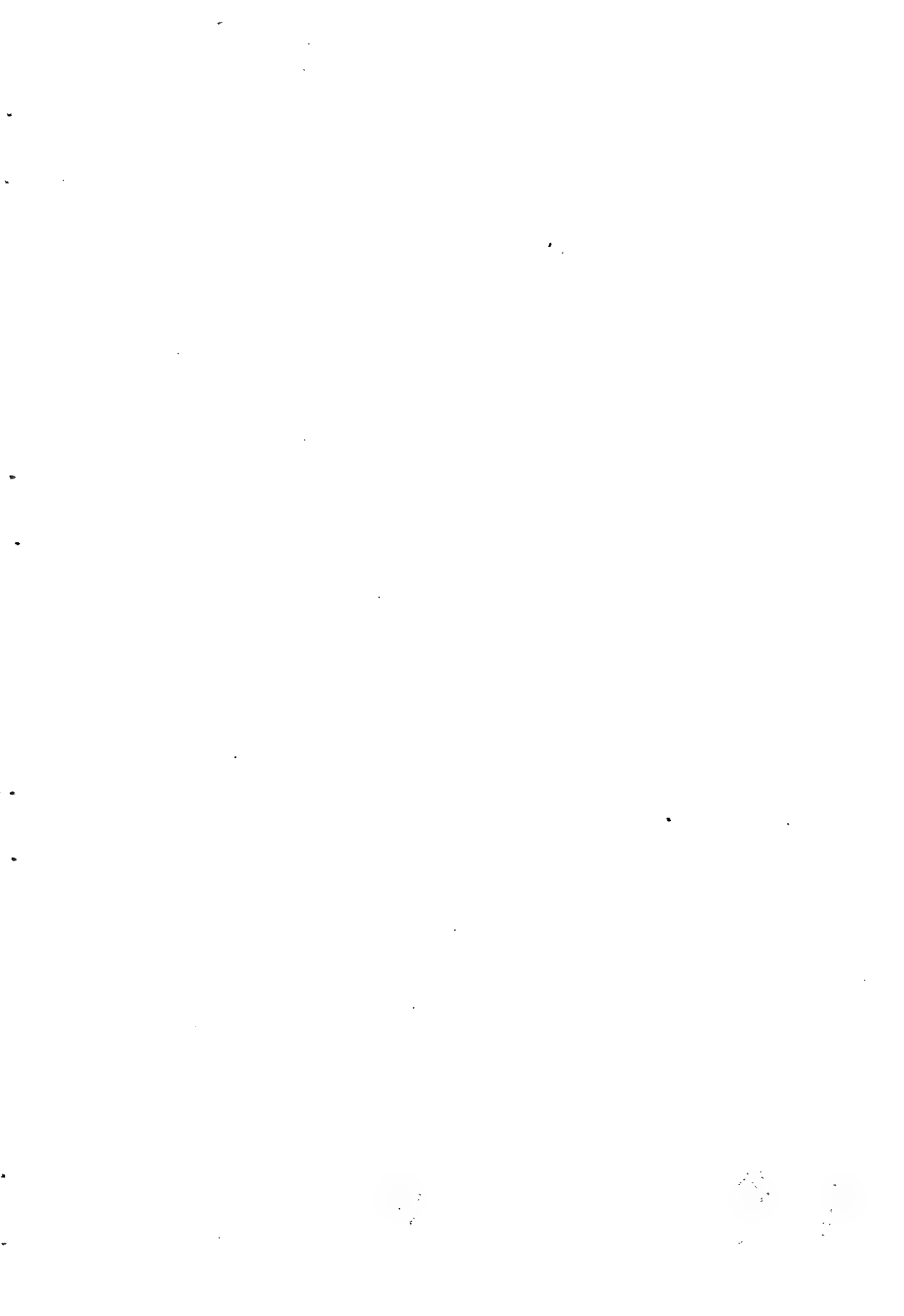
(٢) سورة البقرة ، الآية ١٩٦ .

(١) سورة البقرة ، الآية ١٨٥ .

(٣) الحمية : منعه ما يضره .

مَاءً فَيَتِمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا ... ﴿١﴾ . فأباح للمريض العدول عن الماء إلى التراب ، حمية له أن يصيب جسده ما يؤذيه ، وهذا تنبيه على الحمية عن كل مؤذ له من داخل أو خارج ، فقد أرشد سبحانه عبادَه إلى أصول الطب الثلاثة ومجامع قواعده ، ونحن نذكر هدى رسول الله ﷺ في ذلك ، ونبين أن هديه فيه أكمل هدى ، فأما طِبُّ الْقُلُوبِ فمَسْلَمٌ إلى الرُّسُلِ — صلوات الله وسلامه عليهم — ولا سبيل إلى حصوله إلا من جهتهم وعلى أيديهم ، فإن صلاح القلوب أن تكون عارفة بربها وفاطرها وبأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه ، وأن تكون مؤثرة لمرضاته ولحبابه ، متجنبنة لمناهيه ومساخطه ولا صحة لها ولا حياة ألبتة إلا بذلك ، ولا سبيل إلى تلقيه إلا من جهة الرُّسُلِ ، وما يظن من حصول صحة القلب بدون اتباعهم فغلط ممن يظن ذلك ، وإنما ذلك حياة نفسه البهيمية الشهوانية وصحتها وقوتها وحياة قلبه وصحته عن ذلك بمعزل ، ومن لم يميز بين هذا وهذا فليكن على حياة قلبه ، فإنه من الأموات ، وعلى نوره فإنه منغمس في بحار الظلمات . انتهى ، والله أعلم .

* * *





المصادر والمراجع

- ١ - القرآن الكريم .
- (أ) التفسير وعلومه :
- ١ - تفسير القرآن العظيم : (ابن كثير) — ط دار القلم .
- ٢ - معالم التنزيل : (البغوى) — ط دار المعرفة .
- ٣ - التفسير الكبير : (الرازى) — ط دار الكتب العلمية .
- ٤ - زاد المسير فى علم التفسير : (ابن الجوزى) — ط المكتب الإسلامى .
- ٥ - أضواء البيان : (الشنقيطى) — ط عالم الكتب .
- ٦ - روح المعانى : (الآلوسى) — ط دار إحياء التراث العربى .
- ٧ - أحكام القرآن : (الجصاص) — ط دار الكتب العلمية .
- ٨ - أحكام القرآن : (لابن العربى) — ط دار الكتب العلمية .
- ٩ - الجامع لأحكام القرآن : (القرطبى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٠ - محاسن التأويل : (القاسمى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١١ - الدر المنثور : (السيوطى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٢ - مفردات غريب القرآن : (الأصفهانى) .
- ١٣ - الإتيقان فى علوم القرآن : (السيوطى) — ط الهيئة العامة للكتاب .
- (ب) كتب اعتقاد :
- ١٤ - منهاج السنة النبوية : (ابن تيمية) — ط دار قرطبة .
- ١٥ - أهل السنة والجماعة : (محمد بن عبد الهادى) — ط دار طيبة .

- ١٦ - الفرق بين الفرق : (عبد القاهر البغدادي) — ط دار الآفاق .
١٧ - الفصل في الأهواء والملل : (ابن حزم) — ط مؤسسة المثني —
بغداد .

- ١٨ - الصواعق المرسلة : (ابن القيم) — ط إحياء السنة .
١٩ - درء تعارض العقل والنقل : (ابن تيمية) — ط دار الكنوز الأدبية .
٢٠ - شرح أصول الاعتقاد : (اللالكائي) — ط دار طيبة .
٢١ - مذاهب الإسلاميين : (الدكتور عبد الرحمن بدوي) — ط دار
العلم للملايين .

- ٢٢ - شرح الفقه الأكبر : (ملا علي القاري) — ط دار الكتب العلمية .
٢٣ - الشريعة : (الآجري) — ط دار الكتب العلمية .
٢٤ - إثبات عذاب القبر : (البيهقي) — ط دار الفرقان — الكويت .
٢٥ - التوحيد وإثبات صفات الرب : (ابن خزيمة) — ط دار الرشيد .
٢٦ - الإبانة عن أصول الديانة : (الأشعري) — ط دار الأنصار .
٢٧ - الملل والنحل : (الشهرستاني) — ط دار المعرفة .
٢٨ - رؤية الله : (الدارقطني) — ط مكتبة القرآن .
٢٩ - التذكرة : (القرطبي) — ط دار الكتب العلمية .
٣٠ - اقتضاء الصراط المستقيم : (ابن تيمية) — ط دار المدني .
٣١ - مجموع الفتاوى : (ابن تيمية) — ط دار الرياض .
٣٢ - مجموعة التوحيد : (ابن تيمية وابن عبد الوهاب) : ط دار الرياض .

(ت) كتب السنة :

- ٣٣ - صحيح البخاري مع فتح الباري : (ابن حجر) — ط دار السلفية .
٣٤ - صحيح مسلم بشرح النووي : (النووي) — ط دار القلم .
٣٥ - سنن أبي داود مع عون المعبود : (العظيم آبادي) — ط المكتبة
السلفية .

- ٣٦ - سنن النسائي بشرح السيوطي : ط دار البشائر الإسلامية .
 ٣٧ - صحيح سنن ابن ماجه : (الألباني) — ط مكتب التربية .
 ٣٨ - ضعيف سنن ابن ماجه : (الألباني) — ط مكتب التربية .
 ٣٩ - تحفة الأحوذى بشرح الترمذى : (المباركفورى) — ط المكتبة السلفية .

- ٤٠ - صحيح سنن الترمذى : (الألباني) — ط مكتب التربية .
 ٤١ - المسند : (الإمام أحمد) — ط دار الكتب العلمية .
 ٤٢ - الفتح الربانى فى ترتيب مسند أحمد : (البنّا) — ط إحياء التراث .
 ٤٣ - المسند : (لأبى يعلى) — ط دار المأمون للتراث .
 ٤٤ - منتخب مسند عبد بن حميد : ط دار السنة .
 ٤٥ - المسند : (الحميدى) — ط عالم الكتب .
 ٤٦ - الإحسان بترتيب ابن حبان : (ابن بلبان) — ط دار الكتب العلمية .
 ٤٧ - صحيح ابن خزيمة : ط دار المكتب الإسلامى .
 ٤٨ - المصنف : (عبد الرزاق) — ط المكتب الإسلامى .
 ٤٩ - المصنف : (ابن أبى شيبه) — مصورة الطبعة الهندية .
 ٥٠ - المصنف : (ابن أبى شيبه) — مؤسسة الكتب الثقافية .
 ٥١ - مشكاة المصابيح : (التبريزى) — ط المكتب الإسلامى .
 ٥٢ - السنن الكبرى : (البيهقى) — ط دار المعرفة .
 ٥٣ - المطالب العالية : (ابن حجر) — ط دار المعرفة .
 ٥٤ - كشف الأستار عن زوائد البزار : (الهيثمى) — ط مؤسسة الرسالة .
 ٥٥ - بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث : (الهيثمى) — ط دار الطلائع .

- ٥٦ - شرح معانى الآثار : (الطحاوى) — ط دار الكتب العلمية .
 ٥٧ - شرح السنة : (البغوى) — ط المكتب الإسلامى .

- ٥٨ - المستدرك : (الحاكم) — ط دار المعرفة .
- ٥٩ - الموطأ رواية محمد بن الحسن الشيباني : ط المجلس الأعلى .
- ٦٠ - شرح الموطأ : (الزرقاني) — ط دار الكتب العلمية .
- ٦١ - الترغيب والترهيب : (المنذرى) — ط دار إحياء التراث العربى .
- ٦٢ - التمهيد لما فى الموطأ من المعانى والأسانيد : (ابن عبد البر) — ط دار المغرب .
- ٦٣ - السنن : (الدارمى) — ط دار الريان .
- ٦٤ - السنن : (الدارمى) — ط دار الكتب العلمية .
- ٦٥ - نصب الراية لتخريج أحاديث الهداية : (الزيلعى) — ط دار الحديث .
- ٦٦ - الدراية فى تخريج أحاديث الهداية : (ابن حجر) — ط دار المعارف .
- ٦٧ - العظمة : (لأبى الشيخ) — ط مكتبة القرآن .
- ٦٨ - المسند : للإمام أحمد (تحقيق شاكر) — ط دار المعرفة .
- ٦٩ - معالم السنن : (الخطابى) — ط المكتبة العلمية .
- ٧٠ - كنز العمال : (المتقى الهندى) — ط مؤسسة الرسالة .
- ٧١ - صحيح الجامع الصغير : (الألبانى) — ط المكتب الإسلامى .
- ٧٢ - ضعيف الجامع الصغير : (الألبانى) — ط المكتب الإسلامى .
- ٧٣ - السلسلة الضعيفة : (الألبانى) — ط المكتب الإسلامى .
- ٧٤ - نظم المتناثر فى الحديث المتواتر : (الكتانى) — ط دار الكتب السلفية .
- ٧٥ - مجمع الزوائد : (الهيثمى) — ط مكتبة القدسى .
- ٧٦ - غريب الحديث : (للخطابى) — ط جامعة الإمام ابن مسعود .
- ٧٧ - غريب الحديث : (الهروى) — ط دار الكتاب العربى .

(ث) كتب السيرة :

- ٧٨ - السيرة النبوية : (ابن هشام) — ط دار إحياء التراث العربى .
- ٧٩ - عيون الأثر : (ابن سيد الناس) — ط مكتبة القدسى .
- ٨٠ - الدرر فى اختصار المغازى والسير : (ابن عبد البر) — ط المجلس الأعلى .

(ج) كتب الفقه :

- ٨١ - المحلى بالآثار : (ابن حزم) — ط دار الآفاق الجديدة .
- ٨٢ - المحرر فى الفقه : (مجد الدين الحنبلى) — ط المعارف — الرياض .
- ٨٣ - المغنى مع الشرح الكبير : (ابن قدامة) — ط دار الكتاب العربى .
- ٨٤ - الأم : (الشافعى) — ط دار الفكر .
- ٨٥ - المجموع فى شرح المذهب : (النووى) — ط دار الفكر .
- ٨٦ - سبل السلام : (الصنعانى) — ط دار الجيل .
- ٨٧ - روضة الطالبين : (النووى) — ط المكتب الإسلامى .
- ٨٨ - المبدع فى شرح المقنع : (ابن مفلح) — ط المكتب الإسلامى .
- ٨٩ - الكافى : (ابن قدامة) — ط المكتب الإسلامى .
- ٩٠ - مسائل الإمام أحمد : (رواية عبد الله) — ط المكتب الإسلامى .
- ٩١ - مسائل الإمام أحمد : (رواية ابن هانئ) — ط المكتب الإسلامى .
- ٩٢ - المدونة : (الإمام مالك) — ط دار صادر .
- ٩٣ - الروضة النديّة : (صديق حسن خان) — ط دار الجيل .
- ٩٤ - إحكام الأحكام : (ابن دقيق العيد) — ط دار الكتب العلمية .
- ٩٥ - العدة على إحكام الأحكام : (الصنعانى) — ط دار الكتب السلفية .
- ٩٦ - بدائع الصنائع : (الكاسانى) — ط دار الكتب العلمية .
- ٩٧ - شرح فتح القدير : (ابن الهمام) — ط إحياء التراث العربى .

- ٩٨ - الدين الخالص : (السبكي) .
 ٩٩ - الأموال : (أبو عبيد بن سلام) — ط دار الفكر .
 ١٠٠ - الأموال : (حميد بن زنجويه) — مركز الملك فيصل .
 ١٠١ - مفاتيح الفقه الحنبلي : (الدكتور سالم على الثقفي) .
 ١٠٢ - أنيس الفقهاء : (الفونوي) — ط دار الوفاء — جدة .
 ١٠٣ - التعريفات : (الجرجاني) — ط دار الكتاب المصري ، دار الكتاب اللبناني .

(ح) كتب أصول الفقه :

- ١٠٤ - الأحكام في أصول الأحكام : (الآمدى) — ط دار الكتاب العربى .
 ١٠٥ - الوصول إلى الأصول : (ابن برهان) — ط مكتبة المعارف .
 ١٠٦ - الرسالة : (الشافعى) — ط دار التراث .
 ١٠٧ - الوجيز في أصول الفقه : (الدكتور عبد الكريم زيدان) — ط مؤسسة الرسالة .
 ١٠٨ - إرشاد الفحول في علم الأصول : (الشوكانى) — ط دار المعرفة .
 ١٠٩ - الإحكام في أصول الأحكام : (ابن حزم) — ط دار الآفاق — بيروت .
 ١١٠ - الموجز في أصول الفقه : (الأسعدى) — ط دار السلام .
 ١١١ - البرهان في أصول الفقه : (الجوينى) — ط دار الأنصار .

(خ) كتب التراجم :

- ١١٢ - ذيل طبقات الحنابلة : (ابن رجب) — ط دار المعرفة .
 ١١٣ - طبقات الحنابلة : (أبو يعلى) — ط دار المعرفة .
 ١١٤ - المنهج الأحمد في تراجم أصحاب أحمد : (العلیمی) — ط المدنى .

- ١١٥ - فوات الوفيات : (لابن شاکر الکتبی) — مكتبة النهضة المصرية .
- ١١٦ - البداية والنهاية : (ابن كثير) — ط مكتبة المعارف .
- ١١٧ - المقفى الكبير : (للمقرئى) — ط دار الغرب الإسلامى .
- ١١٨ - الأعلام : (الزركلى) — ط دار العلم للملايين .
- ١١٩ - تذكرة الحفاظ : (الذهبى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٢٠ - النجوم الزاهرة : (ابن تغرىدى) — ط الهيئة المصرية للتأليف .
- ١٢١ - معجم المؤلفين : (عمر رضا كخالة) — ط مؤسسة الرسالة .
- ١٢٢ - أعلام النساء : (عمر رضا كخالة) — ط مؤسسة الرسالة .
- ١٢٣ - تهذيب التهذيب : (ابن حجر) — ط دار صادر .
- ١٢٤ - تهذيب الكمال : (الميزى) — ط دار الرسالة .
- ١٢٥ - تهذيب سير أعلام النبلاء : (الذهبى) — ط دار الرسالة .
- ١٢٦ - تهذيب الأسماء واللغات : (النووى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٢٧ - صفة الصفوة : (ابن الجوزى) — ط دار المعرفة .
- ١٢٨ - حلية الأولياء : (أبونعيم) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٢٩ - رجال صحيح البخارى : (الكلاباذى) — ط دار المعرفة .
- ١٣٠ - رجال صحيح مسلم : (ابن منجويه) — ط دار المعرفة .
- ١٣١ - التاريخ الصغير : (البخارى) — ط دار التراث .
- ١٣٢ - تاريخ الثقات : (ابن شاهين) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٣٣ - غاية النهاية فى طبقات القراء : (ابن الجزرى) — ط دار الكتب العلمية .
- ١٣٤ - تاج التراجم : (ابن قطلوبغا) — ط دار القلم .
- ١٣٥ - طبقات الشافعية : (ابن السبكى) — ط عيسى الحلبى .
- ١٣٦ - طبقات الفقهاء : (الشيرازى) — ط دار القلم .
- ١٣٧ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : (الشوكانى) — ط دار المعرفة .

- ١٣٨ - موسوعة رجال الحديث : (الدكتور البنداري) ط دار الكتب العلمية .
 ١٣٩ - الكامل فى التاريخ : (ابن الأثير) — ط دار الكتب العلمية .
 ١٤٠ - تاريخ الملوك والأمم : (الطبرى) — ط دار المعارف .
 ١٤١ - غاية الأمانى : (الألوسى) — ط دار إحياء السنة .
 ١٤٢ - الأعلام العلية فى مناقب ابن تيمية : (البنزار) — ط المكتب الإسلامى .

- ١٤٣ - العقود الدرية فى مناقب ابن تيمية : (ابن عبد الهادى) — ط المدنى .
 ١٤٤ - الكواكب الدرية فى مناقب المجتهد ابن تيمية : (الكرمى) — ط دار الغرب الإسلامى .
 ١٤٥ - الشهادة الزكية فى الأئمة على ابن تيمية : (الكرمى) — ط مؤسسة الرسالة .

- ١٤٦ - ابن تيمية السلفى : (الدكتور هراس) — ط الصحابة .

(د) كتب اللغة « المعاجم » :

- ١٤٧ - المصباح المنير : (الفيومى) — ط المطبعة الأميرية .
 ١٤٨ - مختار الصحاح : (الرازى) — مكتبة الهلال .
 ١٤٩ - القاموس المحيط : (الفيروزآبادى) — ط مؤسسة الرسالة .
 ١٥٠ - معجم المصطلحات : (الدكتور أبو خزيم) — مكتبة لبنان .
 ١٥١ - المعجم الوسيط : (مجمع اللغة العربية) .

(ذ) متفرقات :

- ١٥٢ - الحيوان : (الجاحظ) — ط الحلبي .
 ١٥٣ - لقط المرجان فى أحكام الجان : (السيوطى) — ط القرآن .
 ١٥٤ - الطب النبوى : (ابن القيم) — ط دار التراث .
 ١٥٥ - معجم البلدان : (ياقوت الحموى) — ط دار الكتب العلمية .

الفهارس الفنية

- ١ - فهرس الآيات القرآنية .
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣ - فهرس أقوال الصحابة .
- ٤ - فهرس الأعلام .
- ٥ - فهرس القبائل والطوائف .
- ٦ - فهرس الأماكن والبلدان .
- ٧ - فهرس أسماء الكتب .
- ٨ - فهرس الموضوعات .

* * *

فهرس الآيات القرآنية

رقم الصفحة	رقمها	اسم السورة	الآية
١٠٣	١٠	البقرة	﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾
٢٣	٣١	»	﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ ﴾
٦٩ ، ٦٨	١٠١-١٠٣	»	﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ﴾
١٠٤	١٨٥	»	﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾
١٠٤	١٩٦	»	﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ ﴾
٢٩	٢٧٥	»	﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ ... ﴾
٤٨	١٦٠	النساء	﴿ فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ... ﴾
١٠٥، ١٠٤	٦	المائدة	﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ... ﴾
٧١	٨	»	﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾
٢٦	١١٤	الأنعام	﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ... ﴾

الآية	اسم السورة	رقمها	رقم الصفحة
﴿ يَامَعْشَرَ الْجِئْنِ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ ... ﴾	الأنعام	١٣٠	٦٤ ، ٦٩
﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفُرٍ ﴾	»	١٤٦	٤٨
﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ... ﴾	الأنفال	٣٠	٧٥
﴿ وَإِذْ زَيْنٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ ﴾	»	٤٨	٧٢
﴿ فَإِذَا اسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ ... ﴾	التوبة	٥	٤٢
﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ... ﴾	»	٢٨	٤٦
﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾	يونس	٩٤	٢٦
﴿ قُلْ كَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾	الرعد	٤٣	٢٦
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ... ﴾	النحل	٤٣	٢٦
﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾	الإسراء	١٥	٦٩
﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ﴾	»	٦٢	٥٩

الآية	اسم السورة	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ...﴾	النور	٤٨	١٠٣
﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ ...﴾	»	٦١	١٠٣
﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ ...﴾	الشعراء	١٩٧	٢٦
﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾	الأحزاب	٣٢	١٠٣
﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ...﴾	سبا	٢٠	٥٩
﴿... فَعِزَّتِكَ لَا غَوِيَّتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾	ص	٨٢ ، ٨٣	٥٨
﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ...﴾	الأحقاف	١٠	٢٦
﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ ...﴾	»	٢٩	٥٧
﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ...﴾	»	٣٥	١٠١، ١٠٠
﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ ...﴾	الحجرات	٦	٩٧
﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ...﴾	الرحمن	١٢	٦٣
﴿لَمْ يَطْمِئْنُوهُمْ إِنَّ نَارَ قَبْلُورِهِمْ وَلَا جَانٌّ ...﴾	»	٧٤	٦٥
﴿قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ...﴾	الجن	١	٥٧

الآية	اسم السورة	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ ... ﴾	الجن	٦	٥٨
﴿وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ... ﴾	»	١١	٦٤
﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ... ﴾	»	١٥، ١٤	٦٤
﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ... ﴾	المدثر	٣١	٧٥
﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ... ﴾	النازعات	٤٦	١٠١، ١٠٠

* * *

فهرس الأآادس النبوة

رقم الصفحة	تخرجه	طرف الحديث
٦٢،٦١	البخارى وغيره	« أأانى داعى الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن »
٦٢	البخارى وغيره	« أأبغنى أأجارًا أستنفض بها »
٣٩	البخارى وغيره	« اختاروا إأدى الطائفين إما السبى ، وإما المال »
٥٣	مسلم وغيره	« أربعا فى أمتى من أمر الجاهلن »
٩٧	البخارى وغيره	« إذا أأأكم أهل الكأاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم »
٩٢	سبق تخرجه	« أعوذ بالله منك ، ألعنك بلعنة الله التامة »
٣٥	البخارى وغيره	« ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم »
٤٠	متفق عليه	« أأرت أن أقاتل الناس أأى يشهدوا ألا إله إلا الله »
٧٩	البخارى وغيره	« أأرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهاننا عن سبع »
٣٤	مسلم وغيره	« انزع عنك الجبّة واغسل عنك أثر السفرة »
٨٠	البخارى وغيره	« انصر أأاك ظالما أو مظلوما »
٨٢	البخارى وغيره	« إن الشيطان عرض لى فشد على لىقطع الصلاة »

رقم الصفحة	تخریجه	طرف الحديث
		« إن الشيطان يجرى فى ابن آدم مجرى الدم »
٥٧	البخارى وغيره	« إن الله أذهب عنكم عينة الجاهلية »
٥٣	الترمذى وغيره	« إن امرأة جاءت إلى النبی ﷺ معها صبي لها به لم »
٩٠	أحمد وغيره	« إن النبی ﷺ سأل ابن صياد ، فقال : ما يأتيك »
٩٦	أبو داود وغيره	« إن النبی ﷺ كان يصلى فأتاه الشيطان فأخذه فصصره فخنقه »
٨٢	النسائى وغيره	« إن بالمدينة نفرًا من الجن قد أسلموا »
٦٩	مسلم وغيره	« إن خير القرون القرن الذى بعثت فيه »
٥٤	البخارى وغيره	« إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئًا منها ... »
٧١	مسلم وغيره	« إن معى ابنًا لى أو ابن أخت لى مجنون »
٨٨	مجمع الزوائد وغيره	« أنه دخل على أبى سعيد الخدرى فى بيته فوجدته يصلى »
٧١، ٧٠	مسلم وغيره	« ثم سرنا فمررنا بماء فأتته امرأة بابن لها به جُنَّة »
٩١	أحمد وغيره	« فإن الكلب الأسود شيطان »
٨٣	النسائى وغيره	« فهويت ييدى فما زلت أخنقه »
٨٣	أحمد وغيره	« قام رسول الله ﷺ فسمعناه يقول : أعوذ بالله منك »
٨١	مسلم وغيره	

رقم الصفحة	تخریجه	طرف الحديث
٦٣	البخارى وغيره	« قرأ عليهم سورة الرحمن » « قلت : يا رسول الله أمورًا كنّا نصنعها فى الجاهلية »
٩٥	مسلم وغيره	« كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميرًا على جيش أو سرية »
٤٣	مسلم وغيره	« كنّا نرقى فى الجاهلية فقلنا : يا رسول الله ... »
٣١	مسلم وغيره	« لا آكلُهُ ولا أحرّمُهُ »
٤٧	متفق عليه	« لقد رأيت من رسول الله ﷺ ثلاثًا ما رأها أحد قبلى ولم يراها أحد بعدى »
٨٩	أحمد وغيره	« لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه أوفر ما يكون لحمًا »
٦٠	مسلم وغيره	« لم يكن بأرض قومى فأجدني أعافه »
٤٧	البخارى وغيره	« ما أطعمَ الله نبيًّا طعمة إلا كانت لن يلبى الأمر بعده »
٥٥	أحمد وغيره	« المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه ... »
٨٧	البخارى وغيره	« من أتى عَرَّافًا فسأله عن شيء لم تقبل منه صلاة أربعين يومًا »
٩٦	مسلم وغيره	« من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل »
٨١	سبق تخريجه	« من قال : لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ... »
٣٩	البخارى وغيره	

رقم الصفحة	تخریجه	طرف الحديث
٨٧	البخارى وغيره	« من قُتِلَ دُونَ ماله فهو شهيد » « من نَفَسَ عن مؤمن كُزْبَة من كُزْبِ الدنيا »
٨٠	البخارى وغيره	« الناس معادن كمعادن الذهب والفضة »
٥٣	أحمد وغيره	« نهى رسول الله ﷺ أن يتمسح بعظم أو يبيع »
٦١	مسلم وغيره	« نهى رسول الله ﷺ عن الرُقَى فجاء آل عمرو بن حزم »
٣١	مسلم	« نهى عن ذبائح الجن »
٨٣	النسائى وغيره	« وَكَلَنِي رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان »
٨٥	البخارى وغيره	« وما أدراك أَنَّهَا رُقِيَةٌ »
٩١	البخارى وغيره	« يَوْمُ القوم أقرأهم لكتاب بالله »
٤٩	مسلم وغيره	

* * *

فهرس أقال الصّحابة

رقم الصفحة	قائه	الأثر
٥١	عثمان بن عفان عمر بن الخطاب	« إذا اختلفتم فى شىء فاكتبوه بلغة » « أقرئ الناس بلغة قريش ... »
٥١	وابن مسعود	
٦٢	البخارى لابن عباس	« إن النبى ﷺ لم ير الجن ... » « إنهم يكونون فى ربض الجنة تراهم ... »
٦٤	مالك والشافعى وأحمد وأبو يوسف	
١٠٠	ابن عباس	« بسم الله لا إله إلا الله الحليم الكريم » « بسم الله لا إله إلا الله العلى العظيم »
١٠١	ابن عباس	« ثلاثة أشياء رأيتهن من رسول الله ﷺ »
٩١	يعلى بن مرة الثقفى	« قد علمكم نبيكم كل شىء حتى الخراة »
٦١	مسلم وغيره عن سلمان الفارسى	

* * *

فهرس الأعمام

الاسم	رقم الصفحة
(أ)	
أبقراط	٥٦
ابن أبي ليلي	١٠١
ابن تيمية	١٠١ ، ٩١
ابن حامد (الحسن بن حامد البغدادي)	٨٣ ، ٥٠
ابن صياد (اليهودي)	٩٦
ابن عباس (عبد الله بن عباس)	١٠٠ ، ٦٣ ، ٦٢
ابن القيم	١٠٣
ابن مسعود (عبد الله بن مسعود)	٦٣ ، ٦١ ، ٦٠ ، ٥١
ابن نمير (عبد الله بن نمير)	٨٩
أبو أيوب الأنصاري	٣٩
أبو بكر الرازي	٢٨
أبو داود	٨٣
أبو الدرداء	٨١
أبو حنيفة	٣٣ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ،
	٦٥ ، ٥٥
أبو السائب الأنصاري	٧٠
أبو سعيد الخدري	٨٣ ، ٧٠ ، ٦٩
أبو عمر	١٠٠
أبو موسى الأشعري	٩٧

رقم الصفحة	الاسم
٣٩ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٥٠	أبو هريرة أبو الهيثم أبو يعلى الفراء (القاضى) أبو يوسف (يعقوب بن إبراهيم القاضى صاحب أبى حنيفة) أحمد بن حنبل
٣٨ ، ٦٤ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦٤ ، ٨٣ ، ٨٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ٥٣ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ٢٩ ، ٩٠ ، ٨٠ ، ٦٠ ، ٨٢ ، ٧٩ ،	إسماعيل أسود بن عامر الأشعري (أبو الحسن) الأعمش أنس بن مالك البخارى (محمد بن إسماعيل) البراء بن عازب (ب) بريدة بن الحصين (ج) جابر بن عبد الله الجبائي جرجس جويرة بنت الحارث
٦١ ، ٨٠ ، ٢٨ ، ٧٧ ، ٣٨ ،	

رقم الصفحة	الاسم
	(ح)
٩٩	الحاكم
٣٠	حام بن نوح
١٠١ ، ٢١	الحسن بن سفيان النسوى
٩٩	الحكم
	(خ)
٥٠ ، ٤٦	الخرقى (عمر بن الحسين أبو القاسم)
٦١	خزيمة بن ثابت
	(س)
٣٠	سام بن نوح
٧٢	سراقة بن مالك
٩٩	سعيد بن جبير
٩٩	سفيان بن سعيد الثورى
٦١ ، ٥٠	سلمان الفارسى
٨٢ ، ٦٨ ، ٦٧	سليمان (عليه السلام)
	(ش)
٧٢	شيخ نجدى
٣٣ ، ٣٤ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ،	الشافعى
٦٤	
	(ص)
٩٥	صفية بنت حبي
	(ع)
٣٩	عائشة (رضى الله عنها)

الاسم	رقم الصفحة
عبد الرحمن بن عبد العزيز	٨٩
عبد الرزاق	٩٠
عبد القيس	٤٤
عبد الله بن أحمد بن حنبل	٢٩ ، ٩٩ ، ١٠٠
عبد الله بن أحمد بن شويه	١٠١
عبد الله بن المبارك	١٠١
عبد الله بن حفص	٩١
عبيد الله	٩٥
عثمان بن حكيم	٨٩
عثمان بن عفان	٥١ ، ٥٥
عطاء بن السائب	٩٠
علي بن الحسن بن شقيق	١٠١
علي بن مرة	٨٩
عمر بن الخطاب (رضى الله عنه)	٤٠ ، ٤٥ ، ٥١ ، ٩٧ ، ٩٨
عمرو بن حزام	٣١
عوف بن مالك الأشجعي	٣١
فرعون	٢٦
(م)	
مالك بن أنس	٣٣ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٦٤
محمد بن أبي ليلى	٩٩
محمد بن أحمد بن حمدان	
الحيرى	١٠٠
المسيح (عليه السلام)	٨٨

الاسم	رقم الصفحة
مطر بن عبد الرحمن الأحمق	٨٨
معاذ بن جبل	٤٤
معاوية بن الحكم السلمي	٩٥
معمّر	٩٠
موسى	٢٦
(ن)	
نافع مولى ابن عمر	٩٥
(هـ)	
هاشم	٥٤ ، ٥٣
هشام بن زهرة	٧٠
(و)	
وكيع بن الجراح	٩٠
وكيع بن مرة الثقفي	١٠٠ ، ٩٠
(ى)	
يافث بن نوح	٣٠
يعلى بن عبيد	٩٩
يعلى بن مرة الثقفي	٩١ ، ٩٠

* * *

فهرسُ القَبَائِلِ وَالطَّوَائِفِ

الطوائف	رقم الصفحة
الأصوليون	٣٦
الأعراب	٤٣ ، ٤٤
الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام)	٢٦ ، ٧٨ ، ٨٨ ، ٩١
الإنس	٢١ ، ٢٦ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٦ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٩٣ ، ٩٨
أهل البحرين	٤٤
أهل الجبل	٢٧
أهل بدعة	٦٤
أهل الذمّة	٤٥
أهل الشنّة والجماعة	٢١ ، ٢٩ ، ٦٤
أهل الضلال	٢٧
أهل الظلم	٣٨ ، ٨٦
أهل الكتاب	٢٢ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٦٨ ، ٩٧
أولياء الله الصالحين	٧٧
بنو آدم	٧٢ ، ٨٨
بنو أمية	٥٥
بنو المصطلق	٣٨
الثقلان	٦٠ ، ٦٤ ، ٦٦

الطوائف	رقم الصفحة
الجِثُّ	٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٦ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٣ ، ٩٨ ، ٢٣
الجهمية	
الشافعي	٣٣ ، ٣٤ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٦٤ ، ٧٨
الشهداء	
الشياطين	٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٧٧ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٤ ، ٧٨ ، ٨٨ ، ٤٠
الصالحون	
الصبيان	
الصُّدِّيقُونَ	٧٨ ، ٤٠
العجم	
العرب	٤٠ ، ٨٤
العفاريت	
الفُجَّار	٣٨ ، ٩٢ ، ٥٠
الفرس	
الفقهاء	٦٧ ، ٤٥
الفلاحون	
قريش	٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٧٢ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٦٤ ، ٩٢
الكُفَّار	

الطوائف	رقم الصفحة
كنانة	٥٣
الكنعانيون	٣٠
الكهان	٩٥
المجوس	٤٤ ، ٤١ ، ٤٠
المسلمون	٣٣ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٤٦ ،
	٦٠ ، ٦٤ ، ٩٨
المشركون	٤٠ ، ٤٢
المعتزلة	٢٣ ، ٢٨
المغضوب عليهم	٧٨
النساء	٤٠
النصارى	٢٢ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٧٧
اليهود	٢٢ ، ٤٥
اليونانيون	٣٠

* * *

فهرسُ الأماكِن وَالبُلدان

رقم الصفحة	المكان أو البلد
٦٧	أعطان الإبل
٤٥	البحرين
٧٢	بدر
٤١	تبوك
٤٥	جزيرة العرب
٤٢	الحديبية
٦٧	الحمام
٤٥	خيبر
٧٣ ، ٧٢	دار الندوة
٧٨	الصَّفا والمروة
٧٨	عرفات
٣٦	الكعبة
٤٥ ، ٢٦	المدينة
٤٥	المسجد الحرام
٢٦	مكة

* * *

فهرس اُسْمَاءُ الْكُتُبِ

رقم الصفحة	اسم الكتاب
٩٧	التوراة
٨٨	سنن أبي داود
٩٧ ، ٨٥ ، ٦٢	صحيح البخارى
٦٠ ، ٦١ ، ٦٩ ، ٨٠ ، ٨١ ،	صحيح مسلم
٩٥	
٣٩ ، ٧٩ ، ٨١ ، ٨٧ ، ٩١ ،	الصحيحين
٩٦	
١٣	الطب النبوى
٣٨ ، ٦٣ ، ٩٤	القرآن الكريم
٨٨	مسند أحمد

* * *

فهرسُ الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	مُقَدِّمة المحقق
٧	عملى فى التحقيق
٩	ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية
١٧	مُقَدِّمة العلامة محمد منير الدمشقى
٢١	مُقَدِّمة المصنّف
٢٥	* تواتر الأخبار عن الأنبياء وغيرهم بوجود الجن :
٢٧	نماذج ممّا تواتر عليه أهل العلم
٢٨	موقف العلماء من الجن
٢٩	إثبات وجود الجنّ عند الأئمّ قبل الإسلام
٣٠	ما يجوز من الرقى شرعاً
٣١	حكم القرآن عام وإن نزل فى شىء خاص
٣٢	آيات القرآن خطاب للإنس والجن
٣٧	دعوة الإسلام شاملة للإنس والجن
٣٨	العرب لا يميزون عن سائر الأئمّ فى الأحكام الشرعية ...
	رأى جمهور العلماء فى عدم التفريق بين العرب وغيرهم
٤٠	فى الجزية
	العرب المسلمون مأمورون بقتال المشركين من أهل الكتاب
٤٢	وغيرهم حتى يُعطوا الجزية
٤٦	أَحَلَّ اللهُ لنا الطَّيِّبات وَحَرَّمَ علينا الخَبَائِث
٤٧	ما أَحَلَّ اللهُ إلَّا نافعاً
٤٨	تحريم الدّم المسفوح
٤٩	أفضلية الناس بالتقوى والعمل الصالح

- * الأحكام بالصفات المؤثرة فيما يحبه الله وفيما يُغضه : ٥١
- أقوال العلماء فى مسألة النكاح : هل العرب أكفاً ؟ ٥٢
- رأى العلماء فى تفضيل جنس العرب على غيرهم ٥٣
- إقرار جماهير الأئم بوجود الجن وتأثيرها ٥٦
- استماع الجن للقرآن ٥٧
- استعانة الإنس بالجن واستغاثتهم بهم ٥٨
- الشياطين يَشْتَهُونَ الشَّرَّ ٥٨
- حال السَّحَرَةِ مع الشياطين ٥٩
- يَتَّبَعُ الجنُّ للنبي ﷺ ٦٠
- طعام الجن ٦١
- خطاب الثقلين فى القرآن ٦٤
- الجنُّ مأمور بما أَمَرَ به الإنسانى ٦٥
- صَرَعَ الجنُّ للإنسى وسببه ٦٥
- ماذا تفعل إذا اعتدى الجنُّ على الإنسانى ؟ ٦٩
- حيات البيوت قد تكون من الجن ٦٩
- تَصَوُّر الجنِّ بِصور مختلفة وأحكامها الفقهية ٧١
- تزيى إبليس بصورة شيخ نجدى ٧٢
- أفعال السَّحَرَةِ وأصحاب العزائم ٧٥
- * فصل فى : الأحوال الشيطانية : ٧٧
- ردّ الشياطين بصوت آلهة المشركين وأولياء الله الصالحين ٧٧
- أفعال الشياطين مع أوليائهم ٧٨
- فصل فى : كيفية مقاومة مَرَدَةِ الجنِّ : ٧٩
- نصر المظلوم واجب ٧٩
- الأذكار والرُقَى الشرعية تُقاوِمُ الشياطين ٨٠

٨١	مقاومة رسول الله ﷺ مَرَدَّةَ الْجِنِّ
٨٣	ما نُهِى عنه من تَقَرُّبِ الْإِنْسِ إِلَى الْجِنِّ وسلوكهم في ذلك
٨٤	دفع عداوة الجنِّ الظَّالِمِ
٨٥	آية الكرسي أعظم حصن ضدَّ الشياطين
٨٧	دفع مَضَرَّةَ الشياطين بأى سبيل
٨٧	عِلَاجُ النَّبِيِّ ﷺ الصَّرْعِ
٩٤	عِلَاجُ الصَّرْعِ كيف يكون ؟
٩٥	اعتقادات الناس في صَرْعِ الْجِنِّ لِلْإِنْسِ
٩٥	التفصيل في سؤال الجنِّ
٩٦	ابن صَيَّاد وامتحانه
٩٩	* فصل فى : كتابة شىء من القرآن للمرضى :
١٠٣	فائدة
١٠٧	المصادر والمراجع
١١٥	* الفهارس الفنية :
١١٧	فهرس الآيات القرآنية
١٢١	فهرس الأحاديث النبوية
١٢٥	فهرس أقوال الصحابة
١٢٧	فهرس الأعلام
١٣٣	فهرس القبائل والطوائف
١٣٧	فهرس الأماكن والبلدان
١٣٩	فهرس أسماء الكتب
١٤١	فهرس الموضوعات

* * *

رقم الإيداع بدار الكتب ١١٣٤/١٩٩٤

التزقيم المولى ٤ - ٥٢ - ٥١٤١ - ٩٧٧

دار النضر للطباعة والإستلامية

٢ - شوارع نشاطى شنبه القمامة

الرقم البريدى - ١١٣٣١